



स्वाधीनता ।



## स्वाधीनता ।

प्रसिद्ध तत्त्ववेत्ता जान स्टुअर्ट मिलके  
अँगरेजी ग्रन्थका अनुवाद ।

अनुवादक—

सरस्वती-सम्पादक

पं० महावीरप्रसाद द्विवेदी ।

प्रकाशक—

हिन्दी-ग्रन्थ-रत्नाकर कार्यालय, बम्बई ।

माघ, १९७७ वि० ।

जनवरी, १९२१ ।

द्वितीयाष्टति । ]

[ मूल्य-दो-रूपया १५११ ]

जिल्द सहितका २॥) ~~२०१~~ २



प्रकाशक—  
नाथूराम प्रेमी,  
हिन्दी-ग्रन्थ-रत्नाकर कार्यालय,  
हीराबाग-बम्बई ।

ॐ ॐ ॐ ॐ ॐ ॐ

ॐ ॐ ॐ ॐ ॐ

ॐ ॐ ॐ ॐ

ॐ ॐ ॐ

मुद्रक,  
एम्. एन्. कुलकर्णी,  
कर्नाटक प्रेस,  
४३४ ठाकुरद्वार, बम्बई ।



पण्डित महावीरप्रसाद द्विवेदी.

## समर्पण ।

मातृभाषाके परमप्रेमी, श्रीनगर, पुर्नियाके अधिपति,  
साहित्यसरोज, कविकुलचन्द्र, कुमार श्रीकमला-  
नन्दसिंह बहादुरके करकमलोंमें प्रसिद्ध  
ग्रन्थकार जॉन स्टुअर्ट मिलकी 'लिवर्टी -'  
नामक पुस्तकका यह हिन्दी अनु-  
वाद सादर समर्पित हुआ ।

अनुवादक ।



# अभिनव वक्तव्य ।



नागपुर की हिन्दी-ग्रन्थ-प्रकाशक मण्डलीने इस पुस्तक का पहला संस्करण १९०७ ईसवी में निकाला । वह संस्था इसका दूसरा संस्करण भी शीघ्र ही निकालने जाती थी कि दैवयोग से वह असमय में ही अस्तित्वत हो गई । इससे, तथा और भी कुछ कारणोंसे, इसकी दूसरी आवृत्ति निकालने का काम कुछ समय तक स्थगित रहा । बम्बई के हिन्दी-ग्रन्थ-रत्नाकर कार्यालय को जब हमने इसके प्रकाशन की अनुमति दी, तब इसका अगला संस्करण कहीं १९१२ ईसवी में जाकर प्रकाशित हुआ । उसकी समस्त प्रतियाँ समाप्त हुए बहुत समय हो गया । इससे सूचित है कि इस पुस्तककी कदर लोगों ने की है; उन्हें इसका विषय, और इसके विचार उपयोगी ज्ञात हुए हैं । समय ने भी पलटा खाया है । देशमें सर्वत्र जागृतिने अपने पैर जमाये हैं । दूसरों को हानि पहुँचाए बिना अपने मनमाने काम करने और जी की बात खोलकर कह देने का महत्व अब प्रायः सभी शिक्षित जनों की समझ में आगया है । राजनीति की जिन जटिल समस्याओं की समालोचना इस पुस्तक में प्रसङ्गवश आ गई है उनकी भी चर्चा इस समय इस देश में खूब हो रही है । अतएव ऐसे समय में इस पुस्तक का यह तीसरा संस्करण अच्छे अवसर पर निकाला जा रहा है । आशा है, हिन्दी पुस्तकों के प्रेमी पाठक इसका भी पूर्ववत् आदर करने की कृपा करेंगे ।

हिन्दी के सौभाग्य से मिलसाहबकी अन्य भी दो महत्वपूर्ण पुस्तकों का अनुवाद हिन्दी में प्रकाशित हो गया है । उन के नाम हैं—( १ ) स्त्रियों की पराधीनता ( subjection of Women ) और ( २ ) प्रतिनिधित्वात्मक शासनप्रणाली ( Representative Government )

दौलतपुर, रायबरेली }  
१० जनवरी १९२१. }

महावीरप्रसाद द्विवेदी ।

## मिलका जीवन-चरित ।

‘ स्वाधीनता ’ इस सीरीजका पहला और मिलका जीवन-चरित दूसरा ग्रन्थ है । एक तो ये दोनों दो भिन्न लेखकोंके लिखे हुए ग्रन्थ हैं और दूसरे सीरीजके सब ग्रन्थ जुदा जुदा ही प्रकाशित हुए हैं । अत एव अवकी वार जीवन-चरित इसके साथ न रखकर जुदा छपाया गया है । यह कहनेकी आवश्यकता नहीं कि मिलका जीवन-चरित बहुत ही सच्चा और शिक्षाप्रद है । अतः जिन सज्जनोंको चाहिए वे उसे अलग मँगा सकते हैं । मूल्य ॥=)

—प्रकाशक ।

## भूमिका ।

इंग्लैंड में जान स्टुअर्ट मिल नामका एक तत्त्ववेत्ता हो गया है । उसे मरे अभी सिर्फ ३१ वर्ष हुए । उसने कई अच्छी अच्छी पुस्तकें लिखी हैं । उनमें से एक का नाम ' लिबर्टी ' ( Liberty ) है । यह पुस्तक उसी ' लिबर्टी ' का अनुवाद है ।

मिलका जन्म २० मई सन् १८०६ को लन्दन में हुआ । उसका पिता, जेम्स मिल, भी अपने समय में एक प्रसिद्ध तत्त्ववेत्ता था । जिस समय जान स्टुअर्ट मिल की उम्र कोई १३ वर्ष की थी उस समय उसके बाप को ईस्ट इंडिया कम्पनी के दफ्तर में एक जगह मिली । वहाँ उसे इस देश की अनेक बातें मालूम हुईं और सैकड़ों तरह के कागज-पत्र और ग्रन्थ देखने को मिले । उनके आधार पर उसने भारतवर्ष का एक बहुत अच्छा इतिहास लिखा । यह इतिहास देखने लायक है ।

मिलके पिता ने मिल को किसी स्कूल या कालेज में पढ़ने नहीं भेजा । उसने खुद उसे पढ़ाना शुरू किया । जब तक उसने पढ़ाने की जरूरत समझी तब तक वह उसे बराबर पढ़ाता रहा । तीनवर्ष की उम्र में मिल ने ग्रीक भाषा की वर्णमाला सीखी । आठ वर्ष की उम्र में उसने इस भाषा में थोड़ा सा अभ्यास भी कर लिया; बहुत से गद्य-ग्रन्थ उसने पढ़ डाले । आठवें वर्ष मिल ने लैटिन सीखना शुरू किया । कुछ दिन बाद अंकगणित, बीजगणित और रेखागणित भी वह सीखने लगा । बारह वर्ष की उम्र में मिलको ग्रीक और लैटिन का अच्छा ज्ञान हो गया । वह प्लेटो और अरिस्टाटल के गहन ग्रन्थ अच्छी तरह



समझने लगा । दिल बहलाने के लिए वह इतिहास और काव्य भी पढ़ता था और कभी कभी कविता भी लिखता था । पोप का किया हुआ ' इलियड ' का भाषान्तर उसे बहुत पसन्द आया । उसे देख कर वह छोटी छोटी कवितायें लिखने लगा । इससे मिल को शब्दों का यथास्थान रखना आ गया । पद्य-रचना के विषय में मिल के पिताने पुत्र की प्रतिकूलता नहीं की । यह काम उसकी अनुमति से मिल ने किया ।

मिल को अपनी हमजोली के लड़कों के साथ खेलना कूदना कभी नसीब नहीं हुआ । उसने अपना आत्मचरित अपने हाथसे लिखा है । उसमें एक जगह वह लिखता है कि उसने एक दिन भी ' क्रिकेट ' नहीं खेला । लड़कपन में यद्यपि वह बहुत मोटा, ताजा और सबल नहीं था; तथापि वह इतना दुबला और शक्तिहीन भी न था कि उसके लिखने पढ़ने में बाधा आती । जब वह तेरह वर्षका हुआ तब उसके बाप ने उसे विशेष गम्भीर विषयों की शिक्षा देना आरम्भ किया । ग्रीक, लैटिन और अँगरेजी भाषाओंमें तत्त्वविद्या और तर्कशास्त्र पर अनेक पुस्तकें उसने पढ़ डालीं । उसका बाप रोज बाहर घूमने जाया करता था । अपने साथ वह मिलको भी रखता था । राहमें वह उससे अनेक प्रश्न करता जाता था । जो कुछ वह पढ़ता था उसमें वह उस की रोज परीक्षा लेता था । जो चीज बाप पढ़ाता था उसका उपयोग भी वह पुत्रको बतला देता था । उसका यह मत था कि जिस चीज का उपयोग मालूम नहीं उसका पढ़ना ही व्यर्थ है । तर्कशास्त्र अर्थात् न्याय, और तत्त्वविद्या अर्थात् दर्शनशास्त्र, में मिल थोड़े ही दिनों में प्रवीण हो गया । किसी ग्रन्थकार के मत या प्रमाणको कुबूल करने के पहले उसकी जाँच करना मिल को बहुत अच्छी तरह आ गया । दूसरों की प्रमाणशृंखलामें वह बड़ी योग्यता से दोष ढूँढ़ निकालने लगा । यह बात सिर्फ अच्छे नैयायिक और दार्शनिक पण्डितों ही में पाई जाती है । क्योंकि प्रतिपक्षी की इमारत को अपनी प्रचल दलीलों से ढहाकर उसपर अपनी नई इमारत खड़ा करना सब का काम नहीं । खण्डन मण्डन की यह विलक्षण रीति मिलको लड़कपन ही में सिद्ध हो गई । इसका फल भी बहुत अच्छा हुआ । यदि थोड़ी उम्र में ही उसकी तर्कशक्ति इतनी प्रचल न हो जाती तो वह वयस्क होने पर इतने अच्छे ग्रन्थ न लिख सकता । मिल के घर उसके पिता से मिलने अनेक विद्वान् आया करते थे । उनमें परस्पर अनेक विषयों पर वाद-  
 . ११२ हुआ करता था । उनके कोटिकमको मिल ध्यानपूर्वक सुनता

था । इससे भी उसे बहुत फायदा हुआ; उसकी बुद्धि बहुत जल्द विकसित हो उठी और बड़े बड़े गहन विषयों को वह समझ लेने लगा । बाप की सिफारिश से मिलने फ्रेटो के ग्रन्थ बहुत विचारपूर्वक पढ़े । इतिहास, राजनीति और अर्थशास्त्र का भी उसने अध्ययन किया । चौदह पन्द्रह वर्ष की उम्र में उसका गृह-शिक्षण समाप्त हुआ । तब वह देश-पर्यटन के लिए निकला । फ्रांस की राजधानी पेरिस में वह कई महीने रहा । यात्रामें उसे बहुत कुछ तजस्व आया । कुछ दिन बाद, घूम घूमकर, वह लन्दन लौट आया । तबसे उसकी यथानियम शिक्षा की समाप्ति हुई । जितनी थोड़ी उम्र में मिल ने तर्क और अर्थशास्त्र आदि कठिन विषयों का ज्ञान प्राप्त कर लिया उतनी थोड़ी उम्र के और लोगोंके लिये इस बात का होना प्रायः असम्भव समझा जाता है ।

सत्रह वर्ष की उम्र में मिल ने इंडिया हाउस नामक दफ्तर में प्रवेश किया । वहाँ उसकी उन्नति क्रम क्रम से होती गई । अन्त में वह एगजामिनर के दफ्तर का सब से बड़ा अधिकारी हो गया । पर १८५८ ईसवी में, जब ईस्ट इंडिया कम्पनी टूटी तब, यह दफ्तर भी टूट गया । इसलिए मिल को नौकरी से अलग होना पड़ा । कोई २५ वर्ष तक उसने नौकरी की । नौकरी ही की हालत में उसने अनेक उत्तमोत्तम ग्रन्थ लिखे । उस का मत था कि जो लोग केवल पुस्तक-रचना करने और समाचारपत्रों में छपने के लिये लेख भेजने पर ही अपनी जीविका चलाते हैं उनके लेख अच्छे नहीं होते; क्योंकि वे जल्दी में लिखे जाते हैं । पर जो लोग जीविका का कोई और द्वार निकाल कर पुस्तक-रचना करते हैं वे सावकाश और विचार-पूर्वक लिखते हैं । इससे उनकी विचारपरम्परा अधिक मनोग्राह्य होती है और उनके ग्रन्थों का अधिक आदर भी होता है ।

१८६५ से १८६८ ईसवी तक मिल पारलियामेंट का मेम्बर रहा । यद्यपि वह अच्छा वक्ता न था तथापि जिस विषयपर वह बोलता था, सप्रमाण बोलता था । उसकी दलीलें बहुत मजबूत होती थीं । ग्लैडस्टन साहब ने उसकी बहुत प्रशंसा की है । एक ही बार मिल का प्रवेश पारलियामेंट में हुआ । कई कारणों से लोगोंने उसे दुवारा नहीं चुना । उन कारणों में सब से प्रबल कारण यह था कि पारलियामेंट में, हिन्दुस्तान के हितचिन्तक ब्राडला साहब के प्रवेशसम्बन्धी चुनावमें, मिलने उनकी मदद की थी । ऐसे घोर नास्तिक की मदद ! यह बात लोगों को बरदाश्त न हुई । इसी से उन्होंने ने दुवारा मिलको पारलियामेंट में न भेजा । यह सुनकर कर कई जगह से मिल को निमंत्रण आया कि तुम हमारी

तरफ से पारलियामेंट की उम्मेदवारी करो । परन्तु ऐसे झगड़े का काम मिल को पसन्द न आया । इससे उसने उम्मेदवार होने से इनकार कर दिया । तबसे उसने एकान्तवास करने और लिखने पढ़ने में अपनी बाकी उम्र बिताने का निश्चय किया । वह अविगनान नामक गाँव में जाकर रहने लगा । १८७३ में वहीं उसकी मृत्यु हुई । उसका घर पुस्तकों और अखबारों से भरा रहता था । साल में सिर्फ कुछ दिन के लिये वह अविगनान से लन्दन आता था ।

जिस समय मिल की उम्र २५ वर्ष की थी उस समय टेलर नामक एक आदमी की स्त्री से उसकी जान पहचान हुई । धीरे धीरे दोनों में परस्पर स्नेह हो गया । उसकी क्रम क्रम से वृद्धि होती गई । इस कारण लोग मिल को भला बुरा भी कहने लगे । उसके पिता को भी यह बात पसन्द न आई । परन्तु प्रेम-प्रवाह में शिक्षा, दीक्षा और उपदेश कहीं ठहर सकते हैं ? २० वर्ष तक यह स्नेह-सम्बन्ध अथवा मित्रभाव अखण्डित रहा । इतने में टेलर साहब की मृत्यु हो गई । यह अवसर अच्छा हाथ आया देख ये दोनों प्रेमी विवाह-वन्धन में बँध गये । परन्तु सिर्फ सात वर्ष तक मिल साहब को इस स्त्री के साथ का सुख मिला । इसके बाद उसका शरीर छूट गया । इस वियोग का मिल को बेहद रंज हुआ । अविगनान ही में मिल ने उसे दफन किया और जो बातें उसे अधिक पसंद थीं उन्हीं को करने में उसने अपनी बची हुई उम्रका बहुतसा भाग बिताया । मिल के साथ विवाह होने के पहले ही इस स्त्रीके एक कन्या थी । माँ के मरने पर उसने मिल की बहुत सेवा-शुश्रूषा की । उसने मिल को गृह-सम्बन्धी कोई तकलीफ नहीं होने दी ।

मिलने अनेक ग्रन्थ लिखे हैं । छोटी छोटी पुस्तकें उसने कई लिखी हैं । पर उसके विशेष महत्त्वपूर्ण ग्रन्थ ये हैं—

- ( १ ) अर्थशास्त्र के अनिश्चित प्रश्नों पर निबन्ध ( Essays on unsettled questions in Political Economy )
- ( २ ) तर्कशास्त्र-पद्धति ( System of Logic )
- ( ३ ) अर्थशास्त्र ( Political Economy )
- ( ४ ) स्वाधीनता ( Liberty )
- ( ५ ) पारलियामेंट के सुधार-सम्बन्धी विचार ( Thoughts on Parliamentary Reform )





तस्मैनेना जॉन स्टुअर्ट मिल.

( ६ ) प्रतिनिधि-सत्तात्मक राज्यव्यवस्था ( Representative Government )

( ७ ) स्त्रियों की पराधीनता ( Subjection of Women )

( ८ ) हैमिल्टन के तत्त्वशास्त्र की परीक्षा ( Examination of Hamilton's Philosophy )

( ९ ) उपयोगितातत्त्व ( Utilitarianism )

‘ प्रकृति ’ ‘ Nature ’ और ‘ धर्म की उपयोगिता ’ ( Utility of Religion ) इन दो विषयों पर भी मिलने निबन्ध लिखे, पर वे उसकी मृत्यु के बाद प्रकाशित हुए । मिल के पिता ने मिल को किसी विशेष प्रकार की धर्म-शिक्षा न दी थी, क्योंकि उसका विश्वास किसी धर्म पर न था । पर उसने सब धर्मों और धार्मिक सम्प्रदायों के तत्त्व मिल को अच्छी तरह समझा दिये थे । लड़कपन में इस तरह का संस्कार होने के कारण मिल के धार्मिक विचार अनोखे हो गये थे । उनको उसने ‘ धर्म की उपयोगिता ’ में बड़ी ही योग्यता से प्रकट किया है । उसकी स्त्री विदुषी थी । वह भी तत्त्वविद्या में खूब प्रवीण थी । पुस्तक-रचना में भी उसे अच्छा अभ्यास था । ‘ स्वाधीनता ’ और ‘ स्त्रियों की पराधीनता ’ को मिल ने उसी की सहायता से लिखा है । और भी कई पुस्तकें लिखने में उसने मिल की सहायता की थी । अपने आत्मचरित में मिल ने उसकी बड़ी प्रशंसा की है । ‘ स्वाधीनता ’ को उसने अपनी स्त्री ही को समर्पित किया है । उसका समर्पण विलक्षण है । उसमें उसने अपनी स्त्री की प्रशंसा की पराकाष्ठा कर दी है । मिल बड़ा उदार पुरुष था । सत्य को खोजने में वह सदैव तत्पर रहता था । जिस बात से अधिक आदमियों का हित हो उसी को वह सब से अधिक सुखदायक समझता था । इस सिद्धान्त को उसने अपने ‘ उपयोगितातत्त्व ’ में बहुत अच्छी तरह प्रमाणित किया है । नई और पुरानी चाल की जरा भी परवा न करके जिसे वह अधिक सुक्तिपूर्ण समझता था उसीको मानता था । वह सुधारक था; परन्तु उच्छृंखल और अदिवेकी न था । जो लोग बिना समझे-वृझे पुरानी बातों को वेदवाक्य मानते थे उनके अनुचित विश्वासों को उसने विचलित कर दिया; उनकी सद-सहिचार-शक्ति को उसने जागृत कर दिया; उनकी विवेचनारुपी तलवार पर जो मोरचा लग गया था उसे उसने जड़ से उड़ा दिया ।

मिल के ग्रन्थों में स्वाधीनता, उपयोगितातत्त्व, तर्कशास्त्रपद्धति और नित्यों की पराधीनता—इन चार ग्रन्थों का बड़ा मान है। इन पुस्तकों में मिल ने जिन विचारों से—जिन दलीलों से—काम लिया है वे बहुत प्रबल और अखण्ड-नीय हैं। ये ग्रन्थ सब कहीं प्रीतिपूर्वक पढ़े जाते हैं। स्वाधीनता में मिल ने जिन सिद्धान्तों का प्रतिपादन किया है वे बहुत ही दृढ़ प्रमाणों के आधार पर स्थित हैं। यह बात इस पुस्तक को पढ़ने से अच्छी तरह मालूम हो जायगी।

इस पुस्तक में पांच अध्याय हैं। उनकी विषय-योजना इस प्रकार है—

पहला अध्याय—प्रस्तावना।

दूसरा अध्याय—विचार और विवेचना की स्वाधीनता।

तीसरा अध्याय—व्यक्ति-विशेषता भी सुख का एक साधन है।

चौथा अध्याय—व्यक्ति पर समाज के अधिकार की सीमा।

पांचवां अध्याय—प्रयोग।

मिल साहब का मत है कि व्यक्ति के बिना समाज या गवर्नमेंट का काम नहीं चल सकता और समाज या गवर्नमेंट के बिना व्यक्ति का काम नहीं चल सकता। अतएव दोनों को परस्पर एक दूसरे की आकांक्षा है। पर एक को दूसरे के काम में अनुचित हस्तक्षेप करना मुनासिब नहीं। जिस काम से किसी दूसरे का सम्बन्ध नहीं उसे करने के लिए हर आदमी स्वाधीन है। न उसमें समाज ही को कोई दस्तन्दाजी करना चाहिए और न गवर्नमेंट ही को। पर, हाँ, उस काम से किसी और आदमी का अहित न होना चाहिए। ग्रन्थकार ने स्वाधीनता के सिद्धान्तों का प्रतिपादन बड़ी ही योग्यता से किया है। उसकी विवेचना-शक्ति की जितनी प्रशंसा की जाय कम है। उसने प्रतिपक्षियों के आक्षेपों का बहुत ही मजबूत दलीलों से खण्डन किया है। उसकी तर्कनाप्र-णाली खूब सबल और प्रमाणपूर्ण है।

स्वाधीनता का दूसरा अध्याय सब अध्यायों से अधिक महत्त्व का है। इसीसे वह औरों से बड़ा भी है। इस अध्याय में जो बातें हैं उनको जानने की आजकल बड़ी ही जरूरत है। आदमी का सुख विशेष करके उसकी मानसिक स्थिति पर अवलम्बित रहता है। मानसिक स्थिति अच्छी न होने से सुख की आशा करना दुराशा मात्र है। विचार और विवेचना करना मन का धर्म है। अतएव उनके द्वारा मन को उन्नत करना चाहिए। मनुष्य के लिए सब से

अधिक अनर्थकारक बात विचार और विवेचना का प्रतिबन्ध है। जिसे जैसे विचार सूझ पड़ें उसे उन्हें साफ साफ कहने देना चाहिए। परन्तु वे विचार राज्य-क्रान्ति उत्पन्न करनेवाले न हों। इसीसे, जितने सभ्य देश हैं, उनकी गवर्नमेंटों ने सब लोगों को यथेच्छ विचार, विवेचना और आलोचना करने की अनुमति दे रखी है। इसीमें मनुष्य का कल्याण है। कल्पना कीजिए कि किसी विषय में कोई आदमी अपनी राय देना चाहता है और उसकी राय ठीक है। अब यदि उसे बोलने की अनुमति न दी जायगी तो सब लोग उस अच्छी बात को जानने से वञ्चित रहेंगे। यदि वह बात या राय सर्वथा सच नहीं है, केवल उसका कुछ ही अंश सच है, तो भी यदि वह प्रकट न की जायगी तो उस सत्यांश से भी लोग लाभ न उठा सकेंगे। अच्छा अब मान लीजिए कि कोई पुराना ही मत ठीक है, नया मत ठीक नहीं। इस हालत में भी यदि नया मत प्रकट न किया जायगा तो पुराने की खूबियाँ लोगों की समझ में अच्छी तरह न आवेंगी। दोनों के गुण-दोषों पर जब अच्छी तरह विचार होगा तभी यह बात ध्यान में आवेगी; अन्यथा नहीं। एक बात और भी है। वह यह कि प्रचलित, रूढ़ या परम्परा से प्राप्त हुई बातों या रस्मों के विषय में प्रतिपक्षियों के साथ वाद-विवाद न करने से उनकी सजीवता जाती रहती है। उनका प्रभाव धीरे धीरे मन्द पड़ जाता है। इसका फल यह होता है कि कुछ दिनों में लोग उनके मतलब को बिलकुल ही भूल जाते हैं और सिर्फ पुरानी लकीर को पीटा करते हैं।

मिल की मूल पुस्तक की भाषा बहुत क्लिष्ट है। कोई कोई वाक्य प्रायः एक एक पृष्ठ में समाप्त हुए हैं। विषय भी पुस्तक का क्लिष्ट है। इससे इस अनुवाद में हमें कठिनता का सामना करना पड़ा है। हमको डर है कि हमसे अनुवाद-सम्बन्धी अनेक भूलें हुई होंगी। अतएव हमको उचित था कि हम ऐसे कठिन काम में हाथ न डालते। पर जिन बातों का विचार इस पुस्तक में है उनको जानने की बड़ी आवश्यकता है। अतएव मिल साहब के विचारों का दोषक जब तक कोई सर्वथा निर्दोष अनुवाद न प्रकाशित हो तब तक इसका जितना भाग निर्दोष या पढ़ने के लायक हो उतनेही से पढ़नेवाले स्वाधीनता के सिद्धान्तों और लाभों से जानकारी प्राप्त करें।

यदि कोई यह कहे कि हिन्दी के साहित्य का मैदान बिलकुल ही सूना पड़ा है तो उसके कहने को अत्युक्ति न समझना चाहिए। दस पाँच किस्से,



नियां, उपन्यास या काव्य आदि पढ़ने लायक पुस्तकों का होना साहित्य नहीं कहलाता और न कूड़े कचरे से भरी हुई पुस्तकों का ही नाम साहित्य है। इस अभाव का कारण हिन्दी पढ़ने लिखने में लोगों की अरुचि है। हमने देखा है कि जो लोग अच्छी अंगरेजी जानते हैं, अच्छी तनख्वाह पाते हैं, और अच्छी जगहों पर काम करते हैं वे हिन्दी के मुख्य मुख्य ग्रन्थों और अखबारों का नाम तक नहीं जानते। आश्चर्य यह है कि अपनी इस अनभिज्ञता पर वे लज्जित भी नहीं होते। यदि ऐसे आदमियों में से दस पाँच भी अपने देश के साहित्य की तरफ ध्यान दें और उपयोगी विषयों पर पुस्तकें लिखें तो बहुत जल्द देशोन्नति का द्वार खुल जाय। क्योंकि शिक्षा के प्रचार के बिना उन्नति नहीं हो सकती। और देश में फी सदी पाँच आदमियों का शिक्षित होना न होने के बराबर है। शिक्षा से यथेष्ट लाभ तभी हो सकता है जब हर गाँव में उसका प्रचार हो। और, यह बात तभी सम्भव है जब अच्छे अच्छे विषयों की पुस्तकें देश-भाषामें प्रकाशित होकर सस्ते दामों पर बिकें। जापान की तरफ देखिए। उसने जो इतना जल्द इतनी आश्चर्यजनक उन्नति की है उसका कारण विशेष करके शिक्षा का प्रचार ही है। हमने एक जगह पढ़ा है कि जिस जापानी ने मिल साहब की स्वाधीनता (Liberty) का अनुवाद अपनी भाषा में किया वह सिर्फ इसी एक पुस्तक को लिखकर अमीर हो गया। थोड़े दिनों में उसकी लाखों कापियां बिक गईं। जापान के राजेश्वर खुद मिकाडो उसकी कई हजार कापियां अपनी तरफ से मोल लेकर अपनी प्रजा को मुफ में बांट दीं। परन्तु इस देश की दशा बिलकुल ही उलटी है। यहां मोल लेने व तो नाम ही न लीजिए, यदि इस तरह की पुस्तकें यहां के राजा, महाराज और अमीर आदमियों के पास कोई यों ही भेज दे तो भी शायद वे उन पढ़ने का श्रम न उठावें।

इस दशा में हमारी राय है कि इस समय हिन्दी में जितनी पुस्तकें लिखी जायें खूब सरल भाषा में लिखी जायें। यथासम्भव उनमें संस्कृत कठिन शब्द न आने पावें। क्योंकि जब लोग सीधी सादी भाषा की पुस्तकें ही को नहीं पढ़ते तब वे क्लिष्ट भाषा की पुस्तकों को क्यों छूने लगे। अतएव जो शब्द बोल-चाल में आते हैं—फिर चाहे वे फारसी के हों चाहे अरबी हों, चाहे अंगरेजी के हों—उनका प्रयोग बुरा नहीं कहा जा सकता। पुस्तकें लिखने का मतलब सिर्फ यह है कि उसमें जो कुछ लिखा गया है उसे लो

समझ सकें। यदि वह समझ में न आया, अथवा क्लिष्टता के कारण उसे किसीने न पढ़ा, तो लेखक की मेहनत ही बरबाद जाती है। पहले लोगों में साहित्य-प्रेम पैदा करना चाहिए। भाषा-पद्धति पीछे से ठीक होती रहेगी।

इन्हीं कारणोंसे प्रेरित होकर हमने इस पुस्तक में हिन्दी, उर्दू, फारसी और संस्कृत इत्यादि के शब्द—जहाँ पर हमें जैसी जरूरत जान पड़ी है—प्रयोग किये हैं। मतलब को ठीक ठीक समझाने के लिए कहीं कहीं पर हम ने एक ही बात को दो दो तीन तीन तरह से लिखा है। कहीं कहीं पर एक ही अर्थ के बोधक अनेक शब्द हमने रखे हैं। कहीं मूल के भाव को हमने बढ़ा दिया है और कहीं पर कम कर दिया है। इस पुस्तक का विषय ऐसा कठिन है कि कहीं कहीं पर, इच्छा न रहते भी, विवश होकर, हमें संस्कृत के क्लिष्ट शब्द लिखने पड़े हैं। क्योंकि उनसे सरल शब्द और हमें मिले ही नहीं।

जून १९०४ में जब हम झांसी से कानपुर आये तब हमने कुछ उपयोगी पुस्तकें लिखने का विचार किया। हमारा इरादा पहले और ही एक पुस्तक लिखने का था। परन्तु बीच में एक ऐसी घटना हो गई जिससे हमें उस इरादे को बदल करके इस पुस्तक को लिखना पड़ा। ७ जनवरी को आरम्भ करके १३ जून को हमने इसे समाप्त किया। बीच में, कई बार, अनिवार्य कारणों से अनुवाद का काम हमें बन्द भी रखना पड़ा। किसी सार्वजनिक समाज की सार्वजनिक बातों की यदि समालोचना होती है तो वह समालोचना उसे अकसर अच्छी नहीं लगती। इससे उसे रोकने की वह चेष्टा करता है। जब उसे यह बात बतलाई जाती है कि सार्वजनिक कामों की आलोचना का प्रतिबन्ध करने से लाभ के बदले हानि ही अधिक होती है तब वह अकसर यह कह बैठता है कि हम आलोचना को नहीं रोकते, किन्तु 'व्यर्थ निन्दा' को रोकना चाहते हैं। अतएव ऐसे व्यर्थ-निन्दा-प्रतिबन्धक लोगों के लाभ के लिए हमने पहले इसी पुस्तक को लिखना मुनासिब समझा। क्योंकि प्रतिबन्धहीन विचार और विवेचना की जितनी महिमा इस पुस्तक में गाई गई है उतनी शायद ही और कहीं हो।

जिस आदमी को सर्वज्ञ होने का दावा नहीं है उसे अपने कामकाज की विवेचना या समालोचना को रोकने की भूल से भी चेष्टा न करना चाहिए। इस तरह की चेष्टा करना सार्वजनिक समाज के लिए तो और भी

ज्ञानिकारक है। भूलना मनुष्य की प्रकृति है। बड़े बड़े महात्माओं और विद्वानों से भूलें होती हैं। इससे यदि समालोचना बन्द कर दी जायगी—यदि विचार और विवेचना की स्वाधीनता छीन ली जायगी—तो सत्य का पता लगाना असम्भव हो जायगा। तो लोगों की भूलें उनके ध्यान में आवेंगी किस तरह ? हां, यदि वे सर्वज्ञ हों तो बात दूसरी है।

व्यर्थ-निन्दा कहते किसे हैं ? व्यर्थ-निन्दा से मतलब शायद झूठी निन्दा से है। जिसमें जो दोष नहीं है उसमें उस दोष के आरोपण का नाम व्यर्थ-निन्दा हो सकता है। परन्तु इसका जज कौन है कि निन्दा व्यर्थ है या अव्यर्थ ? जिसकी निन्दा की जाय वह ? यदि यही न्याय है तो जितने मुलजिम हैं उन सब की जवान ही को सेशन कोर्ट समझना चाहिए। इतना ही क्यों, इस दशा में यह भी मान लेना चाहिए कि हाईकोर्ट और प्रिवीकौंसिल के जजों का काम भी मुलजिमों की जवान ही के सिपुर्द है। कौन ऐसा मुलजिम होगा जो अपने ही मुँह से अपने को दोषी कुबूल करेगा ? कौन ऐसा व्यक्ति होगा जो अपनी निन्दा को सुनकर खुशी से इस बात को मान लेगा कि मेरी उचित निन्दा हुई है ? जो इतने साधु, इतने सत्यशील, इतने सच्चरित्र हैं कि अपनी ययार्थ निन्दा को निन्दा और दोषको दोष कबूल करते नहीं हिचकते उनकी कभी निन्दा ही नहीं होती—उनपर कभी किसी तरह का इलजाम ही नहीं लगाया जाता। अतएव जो यह कहते हैं कि हम अपनी व्यर्थ-निन्दा मात्र रोकना चाहते हैं वे मानों इस बात की घोषणा करते हैं कि हमारी बुद्धि ठिकाने नहीं; हम व्यर्थ प्रलाप कर रहे हैं; हम अपनी अज्ञानता को सब के सामने रख रहे हैं। जो समझदार हैं वे अपनी निन्दा को प्रकाशित होने देते हैं। और, जब निन्दा प्रकाशित हो जाती है तब, उपेक्ष्य होने पर, या तो उसे उपेक्षा की दृष्टि से देखते हैं, या वे इस बात को सप्रमाण सिद्ध करते हैं कि उनकी जो निन्दा हुई है वह व्यर्थ है। अपने पक्ष का जब वे समर्थन कर चुकते हैं तब सर्व-साधारण जज का काम करते हैं। दोनों पक्षों की दलीलों को सुनकर वे इस बात का फैसला करते हैं कि निन्दा व्यर्थ हुई है या अव्यर्थ।

हम कहते हैं कि जब तक कोई बात प्रकाशित न होगी तब तक उसकी व्यर्थता या अव्यर्थता साबित किस तरह होगी। क्या निम्न व्यक्ति को उसकी निन्दा सुना देने ही से काम निकल सकता है ? हरगिज नहीं। क्योंकि सम्भव है वह निन्दा को अपनी स्तुति समझे। और यदि निन्दा को वह निन्दा मान भी ले

तो उसे दण्ड कौन देगा ? जिन लोगों के कामकाज का सर्वसाधारण से सम्बन्ध है उनकी निन्दा सुनकर सब लोग जब तक उनका धिक्कार नहीं करते तब तक उनको धिक्काररूप उचित दण्ड नहीं मिलता । जो लोग इन दलीलों को नहीं मानते वे शायद अखवारवालों से किसी दिन यह कहने लगे कि तुमको जिसकी निन्दा करना हो, या जिसपर दोष लगाना हो, उसे अखवार में न प्रकाशित करके चुपचाप उसे लिख भेजो ! परन्तु जिनकी बुद्धि ठिकाने है—जो पागल नहीं हैं—वे कभी ऐसा न कहेंगे ।

कल्पना कीजिए कि किसीकी राय या समालोचना को बहुत आदमियों ने मिलकर इठ ठहराया । उन्होंने निश्चय किया कि अमुक आदमी ने अमुक सभा, समाज, संस्था या व्यक्ति की व्यर्थ निन्दा की । तो क्या इतने से भी उनका निश्चय निर्भ्रान्त सिद्ध होगया ? साक्रोटिसपर व्यर्थ-निन्दा करने का दोष लगाया गया । इसलिए उसे अपनी जान से भी हाथ धोना पड़ा । परन्तु इस समय सारी दुनिया इस अविचार के लिए अफसोस कर रही है और साक्रोटिस के सिद्धान्त की शतमुख से प्रशंसा हो रही है । काइस्ट के उपदेशों को निन्द्या समझकर यहूदियों ने उसे सूली पर चढ़ा दिया । फिर क्यों आधी दुनिया इस निन्दक के चलाये हुए धर्म को मानती है ? बौद्धों ने शङ्कराचार्य को क्या अपने मत का व्यर्थनिन्दक नहीं समझा था ? फिर बतलाइए यह सारा हिन्दु-स्तान क्यों उनको शङ्कर का अवतार मानता है ? जब सैकड़ों वर्ष वाद-विवाद होने पर भी निन्दा की यथार्थता नहीं साबित की जा सकती तब किसी बात को पहले ही से कह देना कि यह हमारी व्यर्थ निन्दा है, अतएव इसे मत प्रकाशित करो, कितनी बड़ी धृष्टता का काम है ? निन्दाप्रतिबन्धक मत के अनुयायी ही इस धृष्टताका—इस अविचार का—परिमाण निश्चित करने की कृपा करें । जिन लोगों का यह खयाल है कि ' व्यर्थ-निन्दा ' के प्रचार को रोकना अनुचित नहीं है वे सद्य-हृदय होकर यदि मिल साहव की दलीलों को सुनेंगे, और अपनी सर्वज्ञता को जरा देर के लिये अलग रख देंगे, तो उनको यह बात अच्छी तरह मालूम हो जायगी कि वे कितनी समझ रखते हैं । निन्दा-प्रतिबन्धक मत के जो पक्षपाती मिल साहव की मूल पुस्तक को अँगरेजी में पढ़ने के बाद ' व्यर्थ निन्दा ' रोकने की चेष्टा करते हैं उनके अज्ञान, हठ और हुराग्रह की सीमा और भी अधिक है । परन्तु यदि उन्होंने मूल पुस्तक को नहीं पढ़ा तो अब वे कृपापूर्वक इस अनुवाद को पढ़ें । इससे उनकी समझ

में यह बात आजायगी कि अपनी निन्दाके प्रकाशन को—चाहे वह निन्दा व्यर्थ हो चाहे अव्यर्थ—रोकने की चेष्टा करना मानों इस बात का सवूत देना है कि वह निन्दा झूठ नहीं, बिलकुल सच है। व्यर्थ निन्दा के असर को दूर करने का एक मात्र उपाय यह है कि जब निन्दा प्रकाशित हो ले तब उसका सप्रमाण खण्डन किया जाय, और दोनों पक्षों के वक्तव्य का फैसला सर्वसाधारण की रायपर छोड़ दिया जाय। ऐसे विषयों में जन-समुदाय ही जजका काम कर सकता है। उसीकी राय मान्य हो सकती है। जो इस उपाय का अवलम्बन नहीं करते, जो ऐसी बातों को जन-समूह की राय पर नहीं छोड़ देते, जो अपने मुकद्दमेके आप ही जज बनना चाहते हैं उनके तुच्छ, हेय और उपेक्ष्य प्रलापों पर समझदार आदमी कभी ध्यान नहीं देते। ऐसे आदमी तब होशमें आते हैं जब अपने अहंमानी स्वभाव के कारण अपना सर्वनाश कर लेते हैं। ईश्वर इस तरह के आदमियोंसे समाज की रक्षा करे !

जुही, कानपुर,  
१७ जून १९०५ }

महावीरप्रसाद द्विवेदी ।



# स्वाधीनता ।



## पहला अध्याय ।



### प्रस्तावना ।



इस पुस्तक का विषय इच्छा की स्वाधीनता से सम्बन्ध नहीं रखता । इसमें उस इच्छा की स्वाधीनता का वर्णन नहीं रहेगा । इसमें उस स्वाधीनता अर्थात् आजादी, का वर्णन रहेगा जिसका सम्बन्ध समाज से है । बहुत से आदमियों के जमाव को जन-समूह, लोक-समुदाय या समाज कहते हैं; और एक आदमी को व्यक्ति या व्यक्ति-विशेष । आदमियों का जमाव, समुदाय या समाज एक दूसरे के फायदे के लिये इकट्ठा रहता है । जन-समूह बहुत से ऐसे नियम और बन्धन बनाता है जिन्हें हर आदमी को मानना पड़ता है । इस से, मैं, इस लेख में, इस बात का विचार करना चाहता हूँ, कि व्यक्ति-विशेष, अर्थात् अलग अलग हर आदमी के लिए समाज के द्वारा क्या, कहाँ तक और किस प्रकार का बन्धन बनाया जाना उचित होगा । किस दशा में—किस हालत में समाज के बनाये हुए नियम, अर्थात् कायदे, हर आदमी को मानना मुनासिब समझा जायगा । इस बात का दूर तक विचार या विवेचन, आज तक, उचित रीति पर बहुत कम किया गया है । और, इस सन्ध, आदमियों के व्यवहार, अर्थात् काम-काज, से सम्बन्ध रख-

नेवाली बातों की जो चर्चा हो रही है उससे इस विषय का बहुत ही घना सम्बन्ध है। मेरा अनुमान तो यह है कि कुछ दिनों में यही, अर्थात् सामाजिक स्वाधीनता का, विषय सब से बढ़कर समझा जायगा। इसीसे, खूब सोच समझ कर, इस पर कुछ लिखने की बड़ी जरूरत है।

यह कोई नया विषय नहीं है—यह कोई नई बात नहीं है। सच तो यह है कि बहुत पुराने जमाने से, इस विषय में लोगों का मतभेद चला आता है। एक दूसरे की राय आपस में नहीं मिलती आई है। परन्तु, संसार में, इस समय, जो लोग सब से अधिक सभ्य समझे जाते हैं; अर्थात् जिनमें शिक्षा, शिष्टता, सुधार या शाइस्तगी बहुत ऊँचे दरजे तक पहुँच गई है; उन में इस विषय ने एक नया ही रूप धारण किया है—एक नया ही रंग पकड़ा है। इसी से इस विषय को एक नये ढंग से बयान करने की जरूरत है। इसी लिए इसकी गभीर गवेषणा, अर्थात् गहरी जाँच, की आवश्यकता है।

जहाँ तक हम लोग जानते हैं, संसार के सब से पुराने इतिहास में, इस विषय को लेकर, खूब झगड़े हुए हैं। अधिकार, अर्थात् समाज की सत्ता, और स्वाधीनता में खूब खँचातान हुई है। ग्रीस, रोम और इंग्लैंड के इतिहास में, यह बात, बहुत अच्छी तरह से देख पड़ती है। राजा और प्रजा में मेल नहीं रहा। राजा ने प्रजा की स्पर्धा की है और प्रजा ने राजा की। उस समय लोग स्वाधीनता का अर्थ बहुत व्यापक नहीं समझते थे। राजा के अन्याय से बचने ही को वे स्वाधीनता कहते थे। ग्रीस में, उस समय, कुछ ऐसे राज्य थे जिनमें प्रजा की ही प्रभुता थी। अर्थात् वे प्रजा-सत्तात्मक थे—प्रजा के ही प्रतिनिधि राज्य का सारा काम करते थे। ऐसे राज्यों को छोड़ कर और राज्यों के राजों को लोग प्रजा के पूरे विरोधी समझते थे। उस समय राज-सत्ता एक आदमी, एक जाति, या एक समुदाय के हाथ में थी। यह राज-सत्ता कभी किसी देश को जीतने पर मिलती थी और कभी वंश-परम्परा से प्राप्त होती थी। कुछ भी हो, यह बात जरूर थी कि देशवालों की इच्छा, या खुशी से यह सत्ता राजों को नहीं मिलती थी। पर, इस सत्ता या अधिकार को न मानने, या उसे छीन लेने, का साहस लोगों में न था। यह भी कह सकते हैं कि ऐसा करने के लिए उनमें शायद इच्छा ही न उत्पन्न होती थी। तथापि, इस बात का प्रयत्न वे अवश्य करते थे कि राजसत्ता से उनको, जहाँ तक हो सके, कम तकलीफ मिले। राजसत्ता का

होना यद्यपि वे जरूरी समझते थे; तथापि वे यह भी समझते थे कि वह सत्ता अनर्थ भी कर सकती है। उनको यह डर रहता था कि राजा अपनी राज-सत्ता को जिस प्रकार बाहरी शत्रुओं के विरुद्ध काम में लाता है, उसी प्रकार, वह अपनी प्रजा के भी विरुद्ध काम में ला सकता है। सत्ताधारी बड़े बड़े बलवान् शिकारी पक्षियों के आघात से समाज के कमजोर आदिमियों को, बचाने और उनके बल को न बढ़ने देने के लिए, उन लोगों को, उन पक्षियों से भी अधिक बलवान् एक जीवकी जरूरत पड़ती थी। पर, उन शिकारी पक्षियों का नायक पक्षिराज, जिस तरह, इके दुके कमजोर शिकार पर दूट पड़ने के लिए तैयार रहता था, उसी तरह, मौका मिलने पर, सारे समुदाय पर भी झपट मारने के लिए वह कमी न करता था। इसी लिए उसके नुकीले नाखून और तेज चोंच से अपना बचाव करने के लिए प्रजा हमेशा सचेत रहती थी। और, जो लोग प्रजाके हितचिंतक थे—जो स्वदेशाभिमानी थे—वे इस राजसत्ता को एक उचित सीमा के आगे न बढ़ने देने का हमेशा यत्न किया करते थे। उनको इसका ध्यान रहता था कि राजा अपनी सत्ताको प्रजा पर अनुचित रीतिपर काम में न लावे। उन्होंने इस सत्ता की सीमा को नियत करने ही का नाम स्वाधीनता रखा था।

इस सीमा को उन्होंने दो प्रकार से नियत किया था। अर्थात् उन्होंने राज-सत्ता के अनुचित बढ़ाव को दो तरह से रोका था। उनमें से पहली तरकीब यह थी कि उन्होंने राजा से कुछ ऐसे राजकीय हक प्राप्त कर लिये थे कि यदि राजा ने उनके अनुसार काम न किया; अर्थात् प्रजा को दिये गये वचन को उसने भंग कर दिया; या उसने उसके कुछ खिलाफ काररवाई की; तो प्रजा यह समझती थी कि राजा ने अपना फर्ज नहीं अदा किया—उसने अपना धर्म नहीं पालन किया। इस लिए वह बिगड़ उठती थी और पलपूर्वक अपना हक रक्षित रखने की कोशिश करती थी। इस तरह बिगड़ खड़ा होना और बल को काम में लाना सुनासिब समझा जाता था। दूसरी तरकीब यह थी कि कानून के द्वारा प्रजा ने राजा की सत्ता के अनुचित प्रयोग को रोक दिया था। उसने कुछ ऐसे नियम, अर्थात् कायदे, बना दिये थे कि प्रजा, या प्रजाके अनुवा, या प्रजा की नियत की हुई किसी प्रतिनिधि सभा, की अनुमतिके बिना कोई भी महत्त्वका काम राजा न कर सकता था। यह पिछड़ी तरकीब, कई देशों में, पीछे से प्रचार में आई।



योरप के राजों को, इन दो बातों में से पहली बात, लाचार हो कर, थोड़ी बहुत माननी पड़ी। परन्तु दूसरी बात को उन्होंने नहीं माना। इस लिए राजों की शक्ति या सत्ता की अनुचित वृद्धि को रोकने के इरादे से बनाये गये दूसरी तरह के कायदों को प्रचलित कराने, या, यदि वे कुछ ही कुछ प्रचलित हुए हों तो उनका पूरा पूरा प्रचार कराने के लिए कोशिश करना, सब कहीं, स्वाधीनताप्रिय और स्वदेशाभिमानी लोगों का सब से बढ़कर काम हो गया। एक शत्रु को दूसरे से लड़ा देने, और राजा के अन्याय से बचने की तरकीब निकाल कर उसके अधीन रहने ही में जब तक मनुष्य-जाति सन्तुष्ट थी तब तक, उसके हृदय में इससे अधिक स्वाधीनता पाने की महत्त्वाकांक्षा नहीं उत्पन्न हुई।

परन्तु, दुनिया के कामों में, आदमियों की तरकीबें होते होते एक ऐसा समय आया कि उनके वे पहले विचार बिल्कुल ही बदल गये। अब तक उनकी जो यह समझ थी कि, प्रजा के फायदे की परवा न करनेवाली स्वतंत्र राज-सत्ता का होना किसी तरह नहीं रोका जा सकता, उसे उन्होंने दूर कर दिया। अब उनको यह बात अधिक अच्छी और अधिक लाभदायक जान पड़ने लगी कि देश में जितने सत्ताधीन और अधिकारी हों उनको प्रजा ही नियत करे; और उन्हें जब वह चाहे अलग कर दे। उनकी यह पक्की समझ हो गई कि राज-सत्ता के बुरी तरह से फ़ाम में लाये जाने से उनको जो तकलीफें झेलनी पड़ती हैं उनसे पूरे तौर पर बचने के लिए यही एक उपाय है। जब प्रजा के मन में इस तरह का विश्वास दृढ़ हो गया तब प्रजा के जितने हितचिन्तक थे, और स्वदेशाभिमानियों के जितने समाज थे, सब यही कहने लगे कि सारे सत्ताधिकारी प्रजा के ही द्वारा नियत किये जाँय। इस बात को उन्होंने अपना सब से बड़ा कर्तव्य समझा। इस कारण, राज-सत्ता की अनुचित वाढ़ को रोकने के लिए लोगों की जो कोशिशें पहिले से जारी थीं वे ढीली पड़ गईं। जैसे जैसे लोगों का यह खयाल जोर पकड़ता गया कि, समय समय पर, प्रजा ही के द्वारा अधिकारियों के नियत किये जाने में फायदा है, तैसे तैसे किसी किसी की समझ में यह भी आने लगा कि राजा के अधिकार की हद को अधिक न बढ़ने देने के लिए आज तक जो विशेष ध्यान दिया गया वह भूल थी। हाँ, जो राजा लोग प्रजा के फायदे की बिल्कुल ही परवा न करते थे और प्रजा के प्रतिकूल काम करना जिनका

स्वभाव ही सा पड़ गया था उनकी सत्ता को रोकना शायद उन लोगों ने बुरा न समझा हो । उन्होंने अब यह चाहा कि अधिकारियों को प्रजा ही नियत किया करे; और, वे अधिकारी, प्रजा की ही इच्छा और प्रजा के ही हानिलाभ का खयाल करके, सब काम करें । अधिकारियों की इच्छा और उनका लाभ प्रजा की ही इच्छा और प्रजा का ही लाभ हो । ऐसा होने से राज-सत्ता को रोकने की कोई जरूरत न होगी । क्योंकि, प्रजा को, तब, अपने ही ऊपर आप जुल्म करने का डर न रहेगा । जितने अधिकारी हों वे अपने देश, अर्थात् प्रजा, के सामने अपने को उत्तरदाता समझें; प्रजा के द्वारा, जब वह चाहे तब, वे निकाल दिये जा सकें; और प्रजा उनको इतना अधिकार दे सके जितने के दिये जाने की वह जरूरत समझे । अपनी रक्षा के लिए प्रजा ने इतना ही काफी समझा । अधिकारियों की सत्ता और शक्ति को लोगों ने प्रजा की ही सत्ता और शक्ति समझी । हाँ, सुभीते के लिये, कुछ आदमियों को सारी प्रजा की सत्ता देकर, उन्होंने ऐसे नियम बनाने चाहे जिसमें उस सत्ता से उनका काम अच्छी तरह निकल सके । ऐसे विचार, अथवा भाव, योरप में, गत पीढ़ी में, सभी के थे; और इंगलैंड के स्वाधीन-चित्तवालों को छोड़ कर औरों में अब भी यह बात अकसर पाई जाती है । पर राजकीय बातों में स्वार्थ लेनेवाले जो लोग योरप में यह समझते हैं कि राजसत्ता की हद होनी चाहिए, वे बहुत थोड़े हैं । उनमें से कुछ ऐसे भी हैं जो किसी किसी विशेष प्रकार की राज्य-पद्धति का होना बिलकुल ही पसन्द नहीं करते । पर, ये दोनों तरह के आदमी बहुत ही कम हैं । इस तरह की विचारपरम्परा यदि न बदलती, तो इंगलैंडवालों के भी विचार, शायद, इस समय तक, वैसे ही हो जाते ।

परन्तु जो बात आदमियों के लिए कही जा सकती है वही राज्यशासन और दर्शन-शास्त्र के लिए भी कही जा सकती है । अर्थात् नाकामयाबी होने पर जो दोष कभी कभी नहीं दिखाई देते वे कामयाबी होने पर दिखाई देने लगते हैं । जब प्रजासत्तात्मक राज्य की कल्पना लोगों के मन में पहले पहल पैदा हुई; अथवा, जब लोगों ने किताबों में यह पढ़ा कि पहले, किसी समय, किसी किसी देश में प्रजासत्तात्मक राज्य था, तब, उनको यह बात स्वयंसिद्ध सिद्धान्त के समान मालूम हुई, कि प्रजासत्तात्मक राज्य में अपनी ही सत्ता या शक्ति को रोकने की कोई जरूरत नहीं रहती । हाँ, फ्रांस में, जिस समय

राजा और प्रजा में विद्रोह पैदा हुआ, उस समय, इस सिद्धान्त को कुछ धक्का जरूर पहुंचा। परन्तु उस समय राज्यसत्ता प्रजा के हाथ में आने पर भी, केवल प्रजा के फायदे के लिए, वह काम में नहीं लाई गई। उस समय जो बहुत से अनर्थ हुए उनका कारण वही दो चार आदमी थे जिन्होंने राज्यसत्ता को राजा से छीन लिया था। फ्रांस का विद्रोह राजा के, और कुछ बड़े-बड़े आदमियों के भी, अन्यायका फल था। इस लिए यह समझना भूल है कि प्रजासत्तात्मक राज्य के होने से ऐसे अनर्थ हुआ ही करते हैं। कुछ दिनों में, दुनिया के एक बहुत बड़े भाग, अमेरिका, में प्रजासत्तात्मक राज्य की स्थापना हुई। यह राज्य, थोड़े ही दिनों में, दुनिया के और और बल-वान् राज्यों की तरह, बली भी हो गया। अतएव, कोई बहुत बड़ी घटना होने से जिस तरह लोग उसके विषय में बात-चीत करने लगते हैं—उसकी आलोचना आरम्भ करते हैं—उसी तरह प्रजासत्तात्मक राज्य के विषय में भी लोगों ने बात-चीत आरम्भ कर दी। यह अब उनके ध्यान में आया कि—

“अपना राज्य,” “अपना शासन” “और अपने ही ऊपर अपनी सत्ता” इत्यादि महाविरे उन बातों को ठीक ठीक नहीं जाहिर करते जिनके जाहिर करने के लिए वे काम में लाये जाते हैं। यह भी उनके ध्यान में आया कि जो लोग सत्ता, अर्थात् हुकूमत, चलाते हैं वे, और जिन पर उनकी सत्ता चलती है वे, दोनों, एक ही नहीं होते। अर्थात् “प्रजा” शब्द से उन दोनों का बोध नहीं होता। और, यह भी उनके ध्यान में आया कि “आत्म-शासन” अर्थात् “अपने ऊपर अपनी सत्ता” अपने ही ऊपर शासन करने या सत्ता चलाने का नाम नहीं है; किन्तु वह औरों के द्वारा अपने ऊपर शासन किये जाने, या सत्ता चलाने, का नाम है। वे यह भी समझ गये कि व्यवहार में, “प्रजा की इच्छा” का मतलब या तो बहुत आदमियों की इच्छा से है; या उन लोगों की इच्छा से है जो काम करने में अगुवा हैं, या जिनकी संख्या बहुत है, या जिन्होंने और लोगों से अपनी संख्या का बहुत होना कुव्वल करवा लिया है। इस दशा में, यह सम्भव है, कि प्रजा कहलाने वाले लोग अपने ही में से कुछ आदमियों पर जुल्म करने लगे, अन्याय करने लगे, सख्ती करने लगे। अतएव, जैसे और किसी अनुचित सत्ता या शक्ति को रोकने की जरूरत है वैसे ही प्रजा की भी अनुचित सत्ता को रोकने की जरूरत है। सत्ताधारी लोग, अर्थात् हाकिम, प्रजा के

उस पक्ष के सामने यथा-नियम उत्तरदाता होते हैं जो सब से अधिक बलवान् होता है । इस लिए, इतने ही से, सत्ताधारियों की शक्ति को एक उचित हद के भीतर रखने का माहात्म्य कम नहीं हो जाता । वह वैसा ही बना रहता है; उसकी जरूरत नहीं जाती रहती । यह बात समझदार आदमियों की समझ में आ गई; यह मत उनको पसन्द आ गया । यही नहीं; किन्तु, बड़े बड़े लोगोंने, जो प्रजा की सत्ता को अपने सच्चे या काल्पनिक हित के प्रतिकूल समझते थे, इस मत को, योरप में, स्थापित भी कर दिया । इस समय तो राज्यशासन-सम्बन्धी शास्त्र के पण्डितों का सिद्धान्त ही यह हो गया कि अधिक मनुष्योंके समूह के अन्याय से बचने के लिए लोगों को उसी तरह सावधान रहना चाहिए जिस तरह और आपदाओं से बचने के लिए उनको रहना पड़ता है ।

दूसरे जुल्मों की तरह, अधिक मनुष्योंके समूह के जुल्म से पहले सभी लोग डरते थे । वे समझते थे कि यह जुल्म, बहुत करके, सत्ताधारी अधिकारियों के द्वारा होता था । इस समय तक भी साधारण आदमियों की समझ ऐसी ही है । परन्तु समझदार आदमियों के ध्यान में यह बात आ गई कि जब जन-समुदाय खुद ही जुल्म करता है—अर्थात् बहुत से आदमियों का समूह, जिन आदमियों से वह बना है उन्हींमें से किसी किसी पर जुल्म करता है—तब जुल्म करने के साधन या सामान सिर्फ उसके सत्ताधारी अधिकारियों के ही हाथ में नहीं रहते; किन्तु, स्वयं उस समूह के भी हाथ में रहते हैं । जन-समूह हुकम दे सकता है, अर्थात् कायदे कानून बना सकता है, और उनके अनुसार वह काररवाई भी कर सकता है । अतएव यदि अच्छे की जगह वह बुर कायदे कानून बनाने लगा; या ऐसी बातों के सम्बन्ध में उसने कानून बनाना आरम्भ किया जिनमें उसे दखल न देना चाहिए, तो उससे समाज पर जो जुल्म होता है वह सत्ताधारी हाकिमों के द्वारा किये गये विरतने ही जुल्मों से अधिक भयंकर होता है । यह सच है कि प्रबल जनसमूह अर्थात् समाज, जो सजा देता है वह सजा इतनी कड़ी नहीं होती जितनी कि सरकारी हाकिमों की दी हुई सजा होती है; परन्तु समाज की दी हुई सजा, अर्थात् जुल्म, का प्रभाव दूर तक पहुँचता है; जिन्दगी की छोटी छोटी बातों तक में उसका प्रवेश होता है; और उस से छुटकारा पाने का मौका बहुत कम मिलता है । सरकारी जुल्म से सिर्फ शरीर ही को तक-

लीफ पहुँचती है; पर सामाजिक जुल्म से मन तक—आत्मा तक—गुलाम हो जाता है; उसे कैद हो जाना पड़ता है; वह अपने वश में नहीं रहने पाता । इस लिए, सिर्फ मैजिस्ट्रेटों के, अधिकारियों के, या सत्ताधारी हाकिमों के जुल्म से बचने का प्रबन्ध करने ही से काम नहीं चल सकता । समाज के मन और प्रबल मनोविकारों को जुल्म से बचाने का भी प्रयत्न करना चाहिए । अर्थात्, सत्ताधारी समाज के खयाल और चाल ढाल के अनुसार जो लोग, वर्ताव नहीं करते उनसे, दीवानी या फौजदारी कानून के ही बल से नहीं, किन्तु, और उपायों से भी अपनी समझ और अपनी रीति-रवाज के अनुसार, बलपूर्वक, वर्ताव कराने की इच्छा से भी बचाव करना चाहिए । और, समाज के रीति-रवाज अर्थात् रूढ़ि के अनुसार जो लोग नहीं चलते उनकी बढ़ती को रोकने, या यथा-सम्भव उनके उठान ही को बन्द करने, और अपना सा वर्ताव करने के लिए औरों को मजबूर करने की सामाजिक प्रवृत्ति के प्रयोग से बचने का भी यत्न करना चाहिए । इसकी भी हद है कि समाज को आदमी की—व्यक्तिविशेष की—स्वाधीनता में कहां तक हस्तक्षेप करना चाहिए—कहां तक दस्तन्दाजी करना चाहिये । और, मनुष्यमात्र को अच्छी तरह रहने के लिए, अधिकारियों के जुल्म से बचाव करने की जितनी जरूरत है उतनी ही, उस हद को ढूँढ़ निकालने और समाज को उसके आगे बढ़ने से रोकने के लिए उपाय करने की भी जरूरत है ।

यह एक ऐसा सिद्धान्त है—यह एक ऐसी बात है—कि मामूली तौर पर शायद इसे सभी पसन्द करेंगे । परन्तु सारा दार मदार इस बात पर ठहरा हुआ है कि उस हद को नियत कहां पर करना चाहिए ? मनुष्यों की स्वाधीनता और समाज के बन्धन की हदबन्दी किस तरह करना चाहिए ? दूसरों की काररवाइयों को एक मुनासिब हद के भीतर रखने, अर्थात् उचित रीति पर उनका प्रतिबन्ध करने, पर ही हर आदमी का संसार सुख अवलम्बित है । अतएव, आदमियों के चाल-चलन सम्बन्धी कुछ कायदों का, कानून के द्वारा, बनाया जाना उचित है । पर बहुतसी बातें ऐसी हैं जिनके लिए सरकारी कानून का बन्धन मुनासिब नहीं है । इससे, उनके विषय में, लोगों की सम्मति के अनुसार, नियम बनाये जाने चाहिए । आदमियों के काम-काज से सम्बन्ध रखनेवाला मुख्य प्रश्न अब यह है कि ये नियम कौन और कैसे होने चाहिए । परन्तु दो चार बहुत ही मोटे नियमों को छोड़ कर और

नियमों को बनाने के काम में हम लोग बहुत पीछे हैं। एक पीढ़ी ने जो नियम बनाये हैं वे दूसरी पीढ़ी के बनाये हुए नियमों से नहीं मिलते। और एक देश के बनाये हुए नियम दूसरे देश के नियमों से भी शायद ही कभी मिलते हैं। एक पीढ़ी या एक देश का किया हुआ फैसला दूसरी पीढ़ी या एक देश को अनोखा मालूम होता है—वह उसे हास्यास्पद जान पड़ता है। तिसपर भी एक युग या एक देश के आदमियों को इसमें कोई गूढ़ बात या कठिनाई नहीं मालूम देती, जैसे, इस विषय में, पुराने जमाने से लेकर आज तक, मनुष्य-मात्र का एक ही मत रहा हो। जो नियम, जो कायदे, जिस देश में जारी होते हैं वे उस देश में रहनेवालों को स्वयंसिद्ध और निश्चिन्त जान पड़ते हैं। सब कहीं फैला हुआ यह जो सर्वव्यापी भ्रम है वह लोगों के रीतिरवाज, अर्थात् रूढ़ि, के अद्भुत प्रभाव का एक अच्छा नमूना है। एक कहावत है कि रीति-रस्म, आदत का दूसरा नाम है। पर इस नियम के सम्बन्ध में लोगों को हमेशा यह भ्रम होता है कि रीति-रस्म ही का नाम आदत है। व्यवहार सम्बन्धी कायदे बनाकर मनुष्य उन्हें जो एक दूसरे के ऊपर लाद देते हैं, ऐसे कायदोंके विषय में रीति-रवाज अर्थात् रूढ़ि को और भी अधिक प्रदलता प्राप्त होती है। क्योंकि लोग बहुत करके इसकी जरूरत ही नहीं समझते कि एक आदमी दूसरों को, या हर आदमी खुद अपने ही को, प्रचलित रीति-रस्मों का कारण बतलावे। अर्थात् अमुक काम करने, या अमुक रूढ़ि को जारी रखने, का कारण बतलाने की जरूरत नहीं समझी जाती। आदमियों को इस बात पर विश्वास करने की आदत पड़ जाती है। कुछ लोगों ने, जो अपने को तत्त्ववेत्ता समझने तक का हौसला दिखलाते हैं, आदमियों के इस विश्वास को यहां तक उत्तेजित कर दिया है कि वे अपने मनोविकारों को तर्कशास्त्र के प्रमाणों से भी अधिक बलवान् और विश्वसनीय मानते हैं। इस लिए अपने विश्वास के समर्थन में प्रमाण ढूंढ़ना और कारण बतलाना वे व्यर्थ समझते हैं। हर आदमी यही चाहता है कि जो बातें उसको या उसके पक्षवालों को अच्छी लगती हैं उन्हींके अनुसार समाज के सद लोक बर्ताव करें। इसी विकार के वश होकर, हर आदमी, समाज की व्यवस्था करने और उसके लिए बन्धन बनाने के विषय में अपनी अपनी राय देता है—अपना अपना मत स्थिर करता है। यह जरूर सच है कि कोई आदमी इस बात को नहीं कुवूल करता कि न्याय तौलने का उसका तराजू

उसीकी रुचि है। अर्थात् वह यह नहीं कहता कि अपनी रुचि को ही नमूना मानकर वह न्याय करता है। पर किसी के चाल-चलन, व्यवहार या वर्त्ताव के विषय में कायम की गई राय, यदि वह तर्कशास्त्र के आधार पर नहीं है तो, राय देनेवाले ही की रुचि या पसन्द की कही जा सकती है। यदि कोई यह कहे कि जिस बात को मैं पसन्द करता हूँ उसको और भी बहुत आदमी पसन्द करते हैं, तो उसका भी यही उत्तर है कि जैसे एक आदमी की रुचि न्याय तौलने के लिये अच्छे तराजू का काम नहीं दे सकती वैसे ही बहुत आदमियों की रुचि भी वह काम नहीं दे सकती। तिसपर भी, इस तरह की, बहुत आदमियों की रुचि, एक साधारण आदमी को पूरे तौर पर सप्रमाण और साधार मालूम होती है। यही नहीं, किन्तु नीति का, रीति का और उचित अथवा अनुचित बातों के विषय में जो विचार आदमियों के दिल में पैदा होते हैं उनका, आधार सिर्फ बहुत आदमियों की रुचि या पसन्द ही मानी जाती है। हां, जिन बातोंका बयान अपने अपने धर्म या पन्थ की पुस्तकों में होता है उनके लिए बहुत आदमियों की रुचि का आधार नहीं रहता। उनको छोड़कर और सब बातों में इसी नियम के अनुसार काम होता है। यहां तक कि धर्म पुस्तकों में कही गई बातों का अर्थ भी, इसी नियम को आधार मानकर, लगाया जाता है। इस तरह, बुरी या भली बातों के विषय में आदमियों की जो राय होती है वह, दूसरों के वर्त्ताव और चालचलन से सम्बन्ध रखनेवाली अपनी रुचि और उस रुचि-के कारणों के आधार पर हमेशा कायम रहती है। दूसरी बातों के विषय में आदमियों की इच्छा को पैदा करनेवाले जैसे अनेक कारण होते हैं वैसे ही उनकी इस—पसन्द करने या न करने की—इच्छा के भी होते हैं। इन कारणों में से कभी भले-बुरे का विचार; कभी पूर्व प्रवृत्ति (वे समझे वृत्ति किसी तरफ झुकाव) और मिथ्या धर्म; कभी समाज के अनुकूल काम करने की आदत; कभी मत्सर, ईर्ष्या घमण्ड और दूसरों के विषय में तिरस्कार बुद्धि—इत्यादि मुख्य समझने चाहिए। परन्तु, बहुत करके, सबसे प्रबल कारण स्वार्थ होता है। अर्थात् सिर्फ अपना मतलब साधने के लिए ही वैसी इच्छा पैदा होती है; चाहे वह भली हो, चाहे बुरी। जहां के निवासियों में वर्ण-भेद होता है अर्थात् जिस देश में एक आध वर्ण औरों से श्रेष्ठ माना जाता है वहां की नीति, अर्थात् लोगोंके व्यवहार के नियमों का सबसे बड़ा

हिस्सा, उसी वर्ण के स्वार्थ और श्रेष्ठता-सम्बन्धी समझ के आधार पर बना हुआ होता है। ग्रीस देश के स्पार्टा-निवासियों और उनके गुलामों में, अनेक-रिका के अंगरेज-किसान और हवाशियों में, सरदार और किराये के सिपाहियों में, पुराने राजा और प्रजा में, स्त्रियों और पुरुषों में जिस नीति या जिन नियमों का वर्ताव किया गया है वह नीति या वे नियम, बहुत करके, श्रेष्ठ पक्षवालों के स्वार्थ और समझ के आधार पर ही बने हैं। पर, इस तरह के स्वार्थ और इस तरह की समझ का असर, श्रेष्ठ वर्णवालों में आपस में व्यवहार करने के जो नियम होते हैं उन पर भी होता है। अर्थात् जिस देश में पहले श्रेष्ठ माना गया वर्ण, पीछे से औरों की नजर में गिर जाता है या उसकी श्रेष्ठता विलकुल ही जाती रहती है उस देशका समाज उसका तिरस्कार करने लगता है। इस लिए समाज की नीति के नियमों में भी उस वर्ण के विषय में निरादर के चिह्न देख पड़ने लगते हैं।

पहले नियम का बयान ऊपर हो चुका। एक और भी नियम है। वह बहुत बड़ा है। वह राजों और देवताओं के विषय में मनुष्य-मात्र के अन्तों या दुरे विचारों से सम्बन्ध रखता है। इस तरह के कल्पित विचार, चाहे किसी कानून के जारी किये जाने से पैदा हुए हों चाहे लोगों की राय ही बंसी हो गई हो, परन्तु उनके बश होकर उन्हींके अनुसार आदमी व्यवहार करने लगते हैं। अर्थात् जो राजा या देवता उनकी बुद्धि में बुरा या भला-जैच जाता है उसको वे वैसा ही समझने लगते हैं। उनकी बुद्धि ऐसी विचारों से लीन सी हो जाती है। यह उनकी परवशता स्वार्थसे जरूर पैदा होती है, पर, दम्भ से नहीं होती। अर्थात् इस तरह की बुद्धि में दम्भ या पात्रण्ड नहीं रहता। क्योंकि यह राजा या यह देवता बुरा है या भला—इस तरह की कल्पित समझ, उसके व्यवहार को देखकर सचसुच ही मनुष्य के मन में पैदा हो जाती है। इसीसे, ऐसी कल्पित बुद्धि में लीन होकर, आदमी औरोंका तिरस्कार करने लगते हैं। वह यही कल्पित तिरस्कार-बुद्धि थी जिसके बश होकर आदमियों ने अनेक जादूगर और नास्तिकों को जीता जला दिया था। इस तरह के नीच और निंथ कारण समाज के व्यवहार और चाल-चलन सम्बन्धी नियम बनाने के आधार जरूर माने गये हैं। परन्तु, तिस पर भी, यह नहीं कहा जा सकता कि इस तरह के नियम बनाने में समाज के फायदे का खयाल नहीं किया गया। अर्थात् कोई यह नहीं कह



सकता कि ऐसे नियम बनानेवालों पर, समाज को फायदा पहुँचाने की प्रेरणा ने, कुछ असर नहीं पैदा किया। असर जरूर पैदा किया और बहुत किया। पर वह प्रेरणा सीधे मार्ग से खुलासा नहीं पैदा हुई; किन्तु एक डेढ़े मार्ग-से हुई। अर्थात् यह समझ कर वह नहीं पैदा हुई कि समाज के फायदे का खयाल करना हमको उचित है अथवा उसकी तरफ नजर रखना हमारा काम है। परन्तु समाज को फायदा पहुँचाने की बुद्धि से जो रुचि या अरुचि पैदा हुई वह प्रेरणा उसका परिणाम थी। इसका फल यह हुआ कि जिस हमदर्दी या नफरत, अर्थात् सहानुभूति या घृणा, से समाज का बहुत ही थोड़ा या बिल्कुल ही सम्बन्ध न था, वह भी सामाजिक नियमों के बनने में काम में आ गई।

कानून से या बहुत आदमियों की राय से, दंड-कैद, जुरमाना, समाज की दृष्टि में तुच्छ समझा जाना इत्यादि—नियत हुए। उन दंडों के डरसे चाल-चलन और व्यवहार सम्बन्धी नियम अर्थात् कायदे बनाये गये। पर उन नियमों के काम लाये जाने का मुख्य कारण पूरे समाज, या उसके प्रबल भाग की रुचि या अरुचि ही समझना चाहिए। और, आम तौर पर, विचार और विकार में जो लोग समाज के अगुआ रहे हैं उन्होंने छोटी छोटी बातों पर चाहे जितना वाद-विवाद किया हो, पर मुख्य मुख्य बातों के आदि हेतु, प्रयोजन, जड़ यानी बुनियाद पर कभी विचार नहीं किया। अर्थात् उन्होंने इस तरह के आक्षेप कभी किये ही नहीं कि अमुक नियमों का बनाना योग्य है या अयोग्य। उन्होंने अपना मन सिर्फ इसके जानने में लगाया कि कौनसी बात समाजको पसन्द करना चाहिए और कौनसी करना चाहिए। वस, वे इसी विचार में लगे रहे। इस बात की तरफ उनका ध्यान ही नहीं गया कि समाज की रुचि या अरुचि के अनुसार हर आदमी को वर्त्ताव करने के लिये लाचार करना उचित है या नहीं। जिनकी यह राय थी कि समाज की रुचि या अरुचि के ही खयाल से व्यवहार-सम्बन्धी नियम न बनाये जाने चाहिए उनको लोगोंने पाखण्डी समझा। उनकी जमात में मिलकर, स्वाधीनता की रक्षा के लिए उन्हींका ऐसा प्रयत्न करने की अपेक्षा, लोगों ने समाज के सिर्फ उन्हीं मनोविकारों को बदलना अच्छा खयाल किया जिन विकारों के कारण उनके और समाज के मत में फरक था।

हां, एक ही बात ऐसी है जिसके आधार, या जिसकी बुनियाद, पर बहुत लोगों ने समाज के जुल्म के विरुद्ध इस लिए सतत प्रयत्न किया कि समाज की रुचि या अरुचि को आदमियों की स्वाधीनता में हस्तक्षेप, अर्थात् दस्तन्दगी, न करना चाहिए। वह बात धर्मनिष्ठा या धार्मिक विश्वास है। यह उदाहरण कई कारणों से ध्यान में रखने लायक है। इससे बहुत सी बातें समझ में आ जाती हैं। उनमें सब से बड़ी बात जो ध्यान में आती है यह है, कि जिन नैतिक विचारों, अर्थात् भले बुरे आचरणसम्बन्धी खयालों, को लोगों ने तर्कशास्त्र के प्रमाणों की तरह सही माना है वे कहां तक भूलों से भरे हुए हैं। अर्थात् यह मालूम हो जाता है कि वे विचार सही नहीं हैं; भ्रम से पूर्ण हैं। यह बात अब बहुत आदमी मानने लगे हैं कि धर्म-सम्बन्धी उदारता अच्छी चीज है। परन्तु जो आदमी धर्मान्ध हो रहा है वह दूसरे धर्मवालों को जी से घृणा करता है। वह उनसे जरूर नफरत करता है। इसमें कुछ भी सन्देह नहीं। ईसाइयों के सर्व-साधारण धर्म से पहले पहल अलग होकर जिन लोगों ने एक पन्थ अलग स्थापित किया, क्या वे दूसरे पन्थवालों से कम घृणा करते थे? नहीं। पर जब वाद विवाद, शस्त्रार्थ या झगड़ें की गरमी जाती रही और किसी पन्थ की जीत न हुई, अर्थात् सब पन्थ जहां के तहां ही रह गये, तब सब पन्थवालों को इस बात की कोशिश करने की जरूरत पड़ी कि जहां तक उनके पन्थ का प्रचार हुआ है वहां तक तो बना रहे। तब जिस पन्थवालों की संख्या कम थी उसने अधिक संख्या के पन्थवालों से यह कहना शुरू किया कि—“ हमारे धार्मिक विचारों में बाधा न डालो; धर्म की बातों में उदारता दिखाओ; हम जो कुछ करें करने दो ”। निर्बल पक्षवालों ने जब यह समझ लिया कि प्रबल पक्षवालों को अब एस अपने पन्थ में नहीं ला सकते तब धर्ममौदार्य दिखलानेके लिए प्रबल पक्षवालों के सामने उन्हें चिढ़ाने की जरूरत पड़ी। इससे यह अर्थ निकला कि धर्म के कामोंमें प्रबल पक्षवालों को निर्बल पक्षवालों पर जुल्म न करना चाहिए। धर्म ही का विषय एक ऐसा है जिसके सम्बन्ध में लोगों ने शेरें बंदे हुए सर्वव्यापी सिद्धान्त को कुचल किया है। अर्थात् यही बात एक ऐसी है जिसके आधार पर लोगों ने यह राय कायम की है कि हर आदर्श समाज के खिलाफ भी अपना अपना हक पाने का दावा कर सकता है। समाज का जो यह सिद्धान्त था कि उससे विरोध करनेवालों पर, अर्थात्

जिनकी राय समाज की रायसे नहीं मिलती उन पर, सत्ता चलाने का उसे अधिकार है, उसका खण्डन सिर्फ इसी धर्म-सम्बन्धी विषय में किया गया है । जिन ग्रन्थकारों की बदौलत दुनिया को थोड़ी बहुत धर्म-सम्बन्धी स्वाधीनता मिली है उन्होंने इस बात पर बहुधा जोर दिया है कि धर्म के मामलों में ही आदमी को अपनी अपनी रुचि या समझ के अनुसार वर्ताव करने का पूरा हक है । इस बात को उन्होंने बिल्कुल ही कुबूल नहीं किया कि धार्मिक विषयों में कोई आदमी दूसरों के सामने जवाबदार है । अर्थात् धर्म की बातों में जिस का जी जैसा चाहे वह वैसा ही आचरण कर सकता है । तथापि जिन बातों की आदमी अधिक परवा करते हैं, अर्थात् जिनसे उनके हिताहितका अधिक सम्बन्ध रहता है, उनके विषय में उदारता न दिखलाना मनुष्य-मात्र का यहां तक स्वभाव हो गया है, कि कुछ देशों को छोड़कर, और कहीं भी धर्म की उदारता का पूरा पूरा व्यवहार नहीं हुआ । धर्म के झगड़ों में पड़कर जहां के आदमी अपनी शान्ति को भंग नहीं करना चाहते, अर्थात् धर्मशून्य या धर्मकी तरफ से वे परवाह लोगों का पक्ष जहां प्रबल है, वहीं धर्म-सम्बन्धी उदारता, पूरे तौरपर, व्यवहार में लाई गई । ' कुछ देशों ' से मेरा मतलब ऐसे ही देशों से है ।

जिन देशों में धर्म की उदारता काम में लाई जाती है वहां के भी प्रायः सभी धार्मिक यह समझते हैं कि इस उदारता की हद जरूर होनी चाहिए । दूसरों को अपने धार्मिक व्यवहारों से जुदा अथवा विरुद्ध व्यवहार करते देख उनको न रोकनेका नाम धर्मोदाय, अर्थात् धर्म की उदारता, है । उसे एक तरह की क्षमा, सहनशीलता, तहम्मूल या वर्दास्त कहना चाहिए । कोई कोई आदमी ऐसे हैं जो धर्म से सम्बन्ध रखनेवाली संस्था, सभा या समाज के कामकाज विषयक मतभेद को वर्दास्त कर सकते हैं; परन्तु स्वयं धर्म-सम्बन्धी नियम, व्यवस्था या कायदेके मतभेदको नहीं वर्दास्त कर सकते । कोई कोई, एकेश्वरवादी या पोपके अनुयायियों ही को नहीं देख सकते; पर, और सब प्रकार के मतभेद रखनेवालों को वे कुछ नहीं कहते । कुछ ऐसे हैं जो ईश्वरके उपदिष्ट सभी धर्मों को मानते हैं अर्थात् और लोग चाहे जिस धर्म के हों, पर वे यदि उस धर्म को ईश्वरप्रणीत मानते हैं, तो वे तीसरी तरह के आदमी उनसे उदारता का वर्ताव करते हैं । कुछ लोग इससे भी अधिक उदारता दिखाते हैं । वे ईश्वर और परलोक पर भी विश्वास कर लेते

हैं, पर उसके आगे नहीं जाते । अर्थात् जो लोग ईश्वर और परलोक को मानते हैं उनसे ये भेदभाव नहीं रखते; पर जो यहां तक बढ़े चढ़े हैं कि इनको भी नहीं मानते उनसे इनकी नहीं बनती । यह हालत उन देशों की है जिनमें धर्महीन लोगों का जोर अधिक है । पर, जिन देशोंमें धर्मनिष्ठा अभी तक शुद्ध और सबल है वहां वालों के इस खयाल को जरा भी धक्का नहीं पहुंचा कि जन-समुदाय, अर्थात् समाज, की राय हर आदमी को मानना ही चाहिए ।

इंग्लैण्ड का राजकीय इतिहास दूसरी तरह का है । वह और देशों के इतिहास से मेल नहीं खाता । इससे यद्यपि समाज, अर्थात् सर्व साधारण, की रायका वजन कुछ अधिक है तथापि सरकारी कानून का बोझ अधिक नहीं है; वह कम है । यह बात और देशों में नहीं पाई जाती । यहां निज के अर्थात् खानगी काम-काजों में कानून बनानेवालों और सत्ताधारियों की खुलम खुला दस्तन्दाजी को लोग बहुत बुरा समझते हैं । इसका पहला कारण यह है कि हर आदमी को मुनासिब स्वाधीनता दी जाने की तरफ लोगोंका बहुत ध्यान है । दूसरा कारण यह है कि लोग अब तक यह समझ रहे हैं कि गवर्नमेण्ट के सभी खयालात समाज के हितके अनुकूल नहीं हैं । इनमें से पहले कारण की अपेक्षा दूसरा कारण अधिक सबल है । समाज के अधिक आदमियों को अभी तक यह नहीं मालूम कि गवर्नमेण्ट की हुकूमत अपनी ही हुकूमत है और गवर्नमेण्ट की राय अपनी ही राय है । जिस समय लोगों को यह बात मालूम होने लगेगी उस समय हर आदमी की स्वाधीनता में गवर्नमेण्ट शायद उतनी ही दस्तन्दाजी करने लगेगी जितनी दस्तन्दाजी समाज, आज कल, उसमें कर रहा है । परन्तु, अभी तक, बहुत लोगों के विचार ऐसे हैं कि यदि गवर्नमेण्ट, कानूनके द्वारा, प्रत्येक आदमी पर उन बातों का प्रतिबन्ध करना चाहे जिन बातों के प्रतिबन्ध को बरदास्त करने की उन्हें आदत नहीं है तो उन विचारोंकी धारा ऐसे प्रतिबन्ध के प्रतिकूल जोर से बहने लगे । उस समय लोग इस बात का बिलकुल विचार न करेंगे कि जिस बात की वे प्रतिकूलता करते हैं वह कानून से नियंत्रित या प्रतिबन्धित होने के लायक है या नहीं । यह स्थिति यदि अच्छी समझी

मनोविकार जैसे उचित जगह में प्रयोग किये जाते हैं वैसे ही अनुचित जगह में भी प्रयोग किये जा सकते हैं। सच तो यह है कि ऐसा कोई भी सर्व-सम्मत तरीका नहीं निकाला गया है जिससे गवर्नमेंट की दस्तन्दाजी की योग्यता अथवा अयोग्यता की ठीक ठीक जांच की जा सके। अर्थात् हमको एक ऐसा नियम या तरीका, खोज निकालना चाहिए जिसकी सहायतासे हम तत्काल यह निश्चित कर सकें कि किस बात में दस्तन्दाजी करना गवर्नमेंट को उचित है और किसमें नहीं। पर, इस समय लोग करते क्या हैं कि वे अपनी रुचि या अरुचि के अनुसार सब बातों की योग्यता अथवा अयोग्यता का निश्चय करते हैं। ऐसा न होना चाहिए। जब कोई फायदे का काम कराने या किसी नुकसान अथवा आपदा से बचाने की जरूरत होती है तब आदमी उसके लिए गवर्नमेंट को खुशी से उत्तेजित करते हैं। पर कुछ आदमी ऐसे भी हैं कि वे चाहे जितने सामाजिक दुःख, अनर्थ या आपदायें सहन करें, तथापि लोगोंके फायदे की एक भी नई बातमें गवर्नमेंटको दस्तन्दाजी नहीं करने देते। मतलब यह है कि काम पढ़ने पर आदमी अपनी रुचि के अनुसार, कुछ इधर और कुछ उधर, झुक पड़ते हैं। या जब कोई काम गवर्नमेंट से आदमी कराना चाहते हैं तब उसमें अपने हानि-लाभ की मात्रा का विचार करके उस तरफ झुकते हैं जिस तरफ झुकने से उनको अधिक लाभ जान पड़ता है। या ऐसे मौकेपर वे इस बातका विचार करते हैं कि जिस काम को लोग गवर्नमेंट से कराना चाहते हैं उसे वह उनकी रुचि के अनुसार करेगी या नहीं। और उस विषय में जैसा विश्वास, अनुकूल और प्रतिकूल उनको हो जाता है उसीके अनुसार वे अपना मत देते हैं। अर्थात् अनुकूल विश्वास होने से अनुकूल और प्रतिकूल होने से वे प्रतिकूल पक्ष वालों में मिल जाते हैं। परन्तु इस बात का सिद्धान्त निश्चित करके कि अमुक काम करना गवर्नमेंट को उचित है और अमुक करना उचित नहीं, शायद ही कभी कोई अनुकूल या प्रतिकूल पक्ष में शामिल हुआ हो। इस तरह के नियम या सिद्धान्त के अभाव में, मैं समझता हूँ, इस समय, एक पक्षवाले जैसे भूल करते हैं वैसे ही दूसरे पक्षवाले भी करते हैं। अर्थात् जो लोग, किसी विशेष कारण से, गवर्नमेंट की दस्तन्दाजी को पसन्द करते हैं वे जैसे भूलते हैं वैसे ही, जो उसकी दस्तन्दाजी में दोष निकालते हैं या उसे बुरा समझते हैं वे भी भूलते हैं।

इस पुस्तक में मैं एक ऐसे सीधे सादे, पर व्यापक, सिद्धान्त का विवेचन करना चाहता हूँ जिससे यह मालूम हो जाय कि, जुदा जुदा, हर आदमी के साथ समाज का व्यवहार कैसा होना चाहिए। अर्थात् व्यक्ति-विशेष से किस तरह का व्यवहार करना समाज को उचित है और किस तरह का उचित नहीं। अथवा व्यक्ति-विशेष को समाज कहां तक अपने ताबे में रख सकता है और कौन कौन सी बातें वह बलपूर्वक उससे करा सकता है। यह सिद्धान्त अथवा यह महातत्त्व ऐसा होना चाहिए जिससे यह बात समझ में आ जाय कि कब, किस हालत में, कानून के द्वारा शारीरिक दण्ड दिये जाने का नियम होना चाहिए, और कब, किस हालत में, न होना चाहिए। और इससे इस बात का भी निश्चय हो जाय कि समाज की राय का कब, किस हालत में, और कहां तक प्रतिबन्ध किया जाय। वह सिद्धान्त यह है— समाज के किसी आदमी के काम-काज की स्वाधीनता में, एक अथवा बहुत आदमियों के रूप में, मनुष्यमात्र की दस्तन्दाजी का सिर्फ एक ही उद्देश, आशय या मतलब होता है। वह उद्देश, आशय या मतलब, आत्मरक्षा— अपनी हिफाजत—है। जितने सभ्य, अर्थात् सुधरे हुए, समाज हैं उनमें से किसी आदमी के ऊपर, उसकी इच्छा के विरुद्ध, सिर्फ इस मतलब से सत्ता या प्राप्ति मुनासिब तौर पर काम में लाई जा सकती है कि उस आदमी से दूसरों को नुकसान या तकलीफ न पहुँचे। स्वयं उस आदमी के शरीर या मन की रक्षा का उद्देश कोई चीज नहीं। सत्ता को काम में लाने में उस उद्देश का खयाल नहीं किया जाता। किसी आदमी से कोई काम सिर्फ इस मतलब से कराना, या कोई काम करने से उसे सिर्फ इस मतलब से रोकना, कि ऐसा करने से उसे फायदा होगा; या ऐसा करने से उसे अधिक सुख मिलेगा; या ऐसा करना, औरों की राय में योग्य अथवा बुद्धिमानी का काम होना; मुनासिब नहीं। उसे मना करने, उसे समझाने, उसके साथ वादवि-वाद या उत्तरे प्रार्थना करने में इन बातों का उपयोग हो सकता है; परंतु बलपूर्वक उससे कोई काम कराने, अथवा, प्रतिकूल व्यवहार करने पर, उसे दण्ड देने में इन बातों से काम नहीं चल सकता। ऐसे मामलों में इस तरह की बातें वृत्ति-उद्भूत नहीं मानी जा सकती। जिस काम से उसे रोकना है उस काम से यदि किसी दूसरे को कष्ट पहुँचने की सम्भावना है, तभी उस पर बल-प्रयोग करना; अथवा उसे दण्ड देना, मुनासिब होगा। उसके व्यव-

हार या चालचलन के जिस हिस्से से दूसरों का सम्बन्ध है सिर्फ उसीका वह जिम्मेदार है; सिर्फ उसीके लिए वह उत्तरदाता है। जिस हिस्से से सिर्फ उसीका सम्बन्ध है उसमें उसकी स्वाधीनता अखण्डनीय है; वह नहीं छीनी जा सकती। अपना, अपने शरीर का, अपने मन का हर आदमी मालिक है, हर आदमी बादशाह है।

यह कहने की जरूरत नहीं कि यह सिद्धान्त सिर्फ उन्हीं लोगों के काम में लाया जाना चाहिए जिनकी बुद्धि, जिनकी समझ, परिपक्व दशा को पहुँच गई है; अर्थात् जो बालिग हैं। मेरा मतलब बच्चों से नहीं, और न उन स्त्री-पुरुषों से है जो कानून के अनुसार वयस्क अर्थात् बालिग नहीं हुए। जो लोग अभी तक ऐसी अज्ञान-दशा में हैं कि दूसरों की देखभाल में रहना उनके लिए जरूरी बात है उनकी रक्षा बाहरी उपद्रवों से भी की जानी चाहिए और खुद उनके अनुचित कामों से भी। इसी नियम के अनुसार उस समाज उस जन-समुदाय के लिए भी यह सिद्धान्त नहीं है जिसके सभी आदमी अज्ञान, अतएव निकृष्ट अवस्था में हैं। जिस समाज के आदमी अज्ञान हैं, जंगली हैं, समझदार नहीं हैं, उसमें, बिना किसी की सहायता या जस्तन्दाजी के, आप ही आप सज्जानता, सुधार या सभ्यता के पैदा होने में इतने अटकाव और इतने विघ्न आते हैं कि उनको दूर करने के लिए उचित उपायों को जरूर काम में लाना पड़ता है। जिस देश का समाज ऐसा है उस का राजा, सच्चे उत्साह से प्रेरित होकर, समाज के हित करने की इच्छा से, यदि कोई भी उपाय, या साधन, काम में लावे तो वे उपाय और वे साधन अच्छे ही समझे जाने चाहिए। क्योंकि, यदि वे उपाय न किये जायें तो जिन बुराइयों को दूर करने के लिए उनकी योजना हुई है वे शायद और तरह से दूर ही न हों। जो लोग असभ्य हैं, जंगली हैं, उन पर सत्ता चलाने-हुकूमत करने-में अनिर्वन्ध शासन, अर्थात् बिना बन्धन का ही राज्य, अच्छा होता है। पर शर्त यह है कि उन लोगों को सभ्य और शिक्षित बनाने के ही इरादे से इस तरह का राज्य हो; और वे सचमुच सभ्य और शिक्षित बना दिये जायें। स्वाधीनता का यह सिद्धान्त तब तक काम में लाये जाने के लिए नहीं है, जब तक मनुष्य जाति, अपने को एक दूसरे की बराबरी का समझकर, बिना रोकटोक के, किसी भी विषय पर विचार करके, अपनी तरफ़ी करने के लायक न हो जायें। तब तक उसके लिए सिर्फ एक

ही काम है । वह यह कि पूरे तौर पर वह किसी अकबर, या शार्लमेन, \* के आधीन रहे—यदि सौभाग्य से वह उसे मिल जाय । अपने आप या दूसरों के द्वारा उत्साहित की जाने पर जब मनुष्य-जाति अपनी तरक्की का रास्ता आप ही हूँ निकालने के लायक हो जाती है ( जिन देशों के विषय में मैं यहाँ पर लिख रहा हूँ उनको इस लायक हो चुके बहुत बरसों हो गई ) तब प्रत्यक्ष रीति से या दी हुई आज्ञा का पालन न करने के कारण दण्ड आदि देकर अप्रत्यक्ष रीति से उसीके हित के लिए, उस पर बल-प्रयोग करना, अर्थात् जबरदस्ती कोई काम कराना, गैरमुनासिब है । इस तरह की जबरदस्ती तभी मुनासिब समझी जा सकती है जब वह दूसरों की रक्षा के लिए की जाय । अर्थात् जब किसी के अनुचित व्यवहार के कारण औरों को तकलीफ पहुँचने का डर हो तभी उस अनुचित व्यवहार करनेवाले को बलपूर्वक राह पर लाना मुनासिब है ।

जिस सिद्धान्त का वर्णन मैंने ऊपर किया वह केवल उपयोगिता के ही आधार पर किया । इस लिए, यहाँ पर यह कह देना उचित होगा कि यदि और किसी बात के आधार पर इस सिद्धान्त से कुछ फायदा होता हो तो मैं उसे नहीं मानता । नीतिशास्त्र से सम्बन्ध रखनेवाली जितनी बातें हैं उनकी जाँच करते समय मैं उनकी उपयोगिता को ही सब से प्रधान समझता हूँ । पर, इस उपयोगिता का अर्थ बड़े विस्तार का है अर्थात् वह बहुत व्यापक है । आदमी को उन्नतिशील प्राणी समझकर उसके चिरस्थायी हितों की प्राप्ति को ही मैं सच्ची उपयोगिता समझता हूँ । मेरा मतलब यह है कि इस तरह के चिरस्थायी हितों की प्राप्ति के लिए आदमी के जिन कामों से दूसरों का सम्पर्क है निरर्थक उन्हींसे सम्बन्ध रखनेवाली व्यक्ति-विशेष की स्वाधीनता में दस्तन्दाजी करना मुनासिब है । यदि कोई आदमी ऐसा काम करता है जिससे दूसरों को तकलीफ पहुँचती है तो उसे, कानून के द्वारा, या, यदि, कानून से काम लेने में सुभीता नहीं है तो दुरा भला कहके सजा देना, देख-

\* शार्लमेन पहले फ्रांज़ुस लोगों का राजा था; पर पीछे से वह समग्र युरोपीय योद्धा बन गया । ८०० ईस्वी में उसे वादशाह की पदवी मिली । वह पद्मा, वेसर, गुप्पान्, विहान्, न्यार्थ और सदावरमशील था । योद्धा का वह अकबर था ।



ने के साथ ही, उचित मालूम होता है । ऐसी भी बहुत सी जंची हुई बातें हैं जिनसे समाज के हित होने को विशेष सम्भावना रहती है । वे भी हर आदमी से बलपूर्वक, अर्थात् जबरदस्ती, कराई जा सकती हैं । एक उदाहरण लीजिए:—कचहरी में जज के सामने गवाही देने के लिए हर आदमी मजबूर किया जा सकता है; क्योंकि जिस समाज में वह आराम से रहता है उसके फायदे या उसकी रक्षा के लिए उसका धर्म है कि वह भी सहायता करे । उसे समझना चाहिए कि वह भी समाज का एक अंश है और समाज की ही भलाई के लिए कानून के अनुसार बर्ताव किया जाता है । इसी तरह हर आदमी, विशेष विशेष बातों में, उदारता के काम के लिए भी विवश किया जा सकता है । उदाहरण के लिए किसी की जान बचाने, या असहायों पर जुल्म होते देख उनकी रक्षा करने, के लिए आदमी पर बल-प्रयोग करना मुनासिब है । मतलब यह कि जिस समय जो काम करना आदमी का धर्म, फर्ज या कर्तव्य है, और जिसे न करने से समाज की हानि, थोड़ी या बहुत हो सकती है उसके लिए वह हमेशा जिम्मेदार है । जो लोग यह समझते हैं कि आदमी कुछ न कुछ काम करके ही दूसरों को हानि पहुँचा सकता है, चुपचाप अर्थात् तटस्थ रहकर नहीं पहुँचा सकता, वे, भूलते हैं । दोनों तरह से औरों की हानि हो सकती है—औरों को तकलीफ पहुँच सकती है । जो आदमी दूसरे को लाठी से मारकर उसे चोट पहुँचाता है वह भी सजा पाने का काम करता है, और जो दूसरे को डूबता देख उसे बचाने की कोशिश न करके चुपचाप तमाशा देखता रहता है वह भी सजा पाने का काम करता है । इस लिए, दोनों हालतों में, समाज को हानि पहुँचाने का वह अपराधी है । हाँ, यह सच है कि पहले प्रकार से, अर्थात् कार्य-द्वारा, किसी का अहित करने के कारण जो सजा दी जा सकेगी उसकी अपेक्षा चुपचाप बैठे रहने, अर्थात् कोई काम न करने, के कारण जिस सजा की जरूरत समझी जायगी उसे काम में लाने में अधिक खबरदारी दरकार होगी । अपने किसी अनुचित काम से दूसरों का अहित करने के कारण हर आदमी को जिम्मेदार समझना एक साधारण नियम है । पर दूसरे का अहित होता देख चुपचाप बैठे रहने—उसे टालने की कोशिश न करने—के कारण उसे जिम्मेदार समझना साधारण नियम नहीं; किन्तु निपातन, अपवाद या गुस्तसना बात है । परन्तु कभी कभी इस तरह के बहुत बड़े मौके आजाते हैं जिनके कारण इस अप-

बाद को काम में लाना, अर्थात् चुपचाप बैठने के लिए सजा देना, सुनासित्र समझा जा सकता है। आदमीके बाहरी व्यवहारों से सम्बन्ध रखनेवाली जितनी बातें हैं उनके लिए हर आदमी उन लोगों के सामने हमेशा ही उत्तरदाता रहता है जिनसे कि उन बातों का सम्बन्ध है। यहाँ तक कि कभी कभी समाज के सामने भी वह उत्तरदाता समझा जाता है; क्योंकि समाज सब की रखवाली करता है। परन्तु, बहुधा, ऐसे मामलों में व्यक्ति विशेष पर जिम्मेदारी लादना विशेष कारणों से उचित नहीं होता। तथापि, इस विषय में कोई व्यापक नियम नहीं बनाये जा सकते ऐसी जिम्मेदारी कब उचित और कब अनुचित होगी, इस बात का निश्चय अपने अपने समय, स्थान और प्रसंग के अनुसार करना होगा। कोई कोई बातें ऐसी हैं कि यदि समाज, उन्हें अपनी अपनी समझ के अनुसार हर आदमी को, करने दे तो लोग उन्हें अधिक अच्छी तरह से कर सकें। पर, यदि, उन बातों के सम्बन्ध में समाज, अपनी शक्ति के अनुसार, किसी तरह का प्रतिबन्ध कर दे तो लोग उनको उतना अच्छा न कर सकें। कभी कभी जिन तकलीफों को दूर करने या जिन अनर्थों से बचाने के लिए समाज अपनी सत्ता को काम में लाते, या किसी तरह की प्रतिबन्धकता करने, का इरादा रखता है उनकी अपेक्षा, सत्ता को काम में लाने या प्रतिबन्धकता करने से अधिक सख्त तकलीफें और अधिक भयंकर अनर्थ पैदा होने की सम्भावना होती है। ऐसे प्रसंग आने पर समाज की प्रतिबन्धकता उचित नहीं मानी जा सकती। ऐसी बातों की जिम्मेदारी आदमी की समझ और उसके भले बुरे के ज्ञान पर ही छोड़ देना चाहिए। उसीसे दूसरों की रक्षा, जहाँ नुक हो सके, होने देनी चाहिए। पर हाँ, ऐसे सौकों पर आदमी को इस बात का खयाल रखना सुनासित्र है कि मुझसे दूसरों को तकलीफ पहुँचने या उनका अहित होने, की जो सम्भावना है उससे बचाने का प्रयत्न समाज नहीं करता। इसलिए ऐसे स्वार्थ पर अनुचित छद्म न रखकर निष्पक्षतात होकर व्यवहार करना चाहिए। ऐसे समय में आदमी को अपना न्याय आर ही करना चाहिए और दूसरा बड़ा करना चाहिए जितना कि एक जज भी यदि वह स्वार्थ मानने जाता, तो न करता।

जिन बातों का सम्बन्ध, प्रकृता या परोक्ष रीति से, किसी दूसरों से ही है उसीके पक्ष तब विचार हुआ। अब कुछ ऐसी बातों का भी विचार किया

जाना उचित है जो दूसरों से बिलकुल ही सम्बन्ध नहीं रखतीं; अर्थात् उनसे समाज का न तो कोई फायदा ही है और न कोई नुकसान ही । और यदि कुछ है भी तो बहुत ही अप्रत्यक्ष रीति से है । ऐसी बातें वे हैं जिनका सम्बन्ध सिर्फ उन्हीं लोगों से है जिनकी वे हैं; या, यदि, किसी दूसरे से भी है तो वह सम्बन्ध बलपूर्वक अर्थात् जबरदस्ती नहीं हुआ है; किन्तु खुशी से अनुमति-पूर्वक हुआ है । मतलब यह है कि जो सम्बन्ध हो वह प्रत्यक्ष रीति पर हो और देखने के साथ ही दूसरों को उसका ज्ञान हो जाय । जो आदमी जिस समाज का है उसके व्यवहारोंका कुछ न कुछ असर उसके द्वारा समाज पर जरूर ही पड़ता है । परन्तु इस आक्षेप के उत्तर में यहां पर मैं कुछ नहीं कहना चाहता । इसका विचार मैं आगे चलकर यथास्थान करूंगा । तो, मान लीजिए कि ऐसी बातों के लिए हर आदमी को स्वाधीनता देना मुनासिब है । अब यह देखना है कि इस प्रकारकी स्वाधीनता में कौन कौनसी बातें शामिल होनी चाहिए । पहले तो इसमें सब प्रकार का अन्तर्ज्ञान अर्थात् अन्तर्वोध, सम्बेदन या सत् और असत् के पहचानने की बुद्धि, शामिल होनी चाहिए । बहुत व्यापक अर्थ की बोधक सदसद्विवेक-बुद्धि की स्वाधीनता; विचार और मनोविकारों की स्वाधीनता; धर्म, नीति और विज्ञान से सम्बन्ध रखनेवाले, व्यवहारिक अथवा सात्विक, मतों की स्वाधीनता; ये सब इसी प्रकार की स्वाधीनता के भीतर समझी जानी चाहिए । किसी भी विषय में जिसकी जो राय है, उसको अपने मन में ही रखने और सर्व-साधारण में प्रकाशित करने में बड़ा अन्तर है । कोई विकार या विचार जबतक मन में रहता है तबतक उसका सम्बन्ध किसी ओर से नहीं होता; परन्तु प्रकाशित होते ही उसका सम्बन्ध दूसरों से भी हो जाता है । इसका विचार मैं आगे करूंगा कि हर आदमी को अपनी राय जाहिर करने के लिए कहां तक स्वाधीनता दी जा सकती है । यहां पर मैं इतना ही कहना बस समझाता हूं कि हर आदमीको अपनी राय जाहिर करने के लिए स्वाधीनता देना उतने ही महत्त्वकी बात है जितने महत्त्वकी बात उसे उस राय को मन में कायम करने के लिए स्वाधीनता देना है । इसीसे ये दोनों बातें व्यवहारमें बिलकुल एक दूसरे से मिली हुई मालूम होती हैं । जिस प्रकार की स्वाधीनता के विषयमें मैं लिख रहा हूं उसमें सचि की स्वाधीनता और जो जैसा उद्योग करना चाहे उसे करने की भी स्वाधीनता शामिल है । अर्थात् अपने स्वभाव,

अवस्था, स्थिति और रुचिके अनुसार जो जिस तरह का रोजगार करना चाहे उसे उस तरह का रोजगार करने देने की स्वाधीनता उसे होनी चाहिए। किये का फल भोगने के लिए तैयार रहने पर हर आदमी को अपनी अपनी इच्छा के अनुसार काम करने की स्वाधीनता भी मिलनी चाहिए; फिर, चाहे वह काम दूसरों की दृष्टि में मूर्खता, विरोध और भूलों से भरा हुआ ही क्यों न हो; परन्तु, हां, उससे दूसरों को हानि न पहुंचनी चाहिए। यदि इस प्रकार की स्वाधीनता हर आदमी को दी जा सकती है, तो वह एक से अधिक आदमियों को भी दी जा सकती है। क्योंकि जिन कारणों से, अलग अलग, हर आदमी को वह मिल सकती है उन्हीं कारणों से वह जन-समुदाय को भी मिल सकती है। परन्तु शर्त यह है कि जन-समुदाय के सब आदमी प्रत्येक अर्थात् बालिग हों और किसीने उन को जबरदस्ती या धोखा देकर उस समुदाय में न शामिल किया हो। इस हालत में जिन कामों से दूसरों को हानि न पहुंचती हो उन्हें, मिलकर करने के लिए, जन-समुदाय को भी स्वाधीनता दी जा सकती है।

जिस समाज में—जिस लोक-समुदाय में—इस तरह की स्वाधीनता का आदर नहीं है वह समाज स्वाधीन नहीं कहा जा सकता; फिर, वहां की राज्यव्यवस्था चाहे जैसी हो। कोई देश, कोई समाज, या कोई जन-समुदाय, जिस में इस तरह की स्वाधीनता पूरे तौर पर और बिना किसी प्रतिबन्ध या रोकटोक के नहीं दी जाती वह सब प्रकारसे स्वाधीन नहीं माना जा सकता। पर स्वाधीनता कहते कितने हैं? उसकी स्थूल परिभाषा क्या है? दूसरों को किसी तरह की हानि न पहुंचाकर, और अपने हितके लिए किये गये दूसरों के यत्न में बाधा न डालकर, जिस तरह से हो उस तरह अपने स्वार्थ-साधन की आजादी का नाम स्वाधीनता है। उस को ही स्वाधीनता कहना शोभा देता है। अपने मन, अपने शरीर और अपनी आत्मावादी आदमी मालिक है। उन्हें अच्छी हालत में रखने के लिए सब को दवाकर अधिकार है। उस अधिकार में कोई दस्तन्दारी नहीं कर सकता। इस विषय में दूसरों की इच्छा के अनुसार हर आदमी को बर्नाब करने के लिए लाचार करने की अवस्था उसे जैसा अच्छा लगे वैसा करने देने में मनु-प्रजाति का अधिकार प्राप्त है।

यह कोई नया सिद्धान्त नहीं है; यह कोई नई बात नहीं है। बहुतों को तो यह स्वयंसिद्ध सा जान पड़ेगा। अर्थात् उनकी दृष्टि में इसकी उपयोगिता या योग्यता साबित करने की कोई जरूरत ही न मालूम होगी। परन्तु विचार करने से यह बात ध्यान में आ जायगी कि इस समय समाज में जिस तरह का व्यवहार जारी है और लोगों की राय जिस तरह की हो रही है, उसके सच्चे प्रवाह के यह सिद्धान्त कितना प्रतिकूल है। अपनी निज की रुचि के अनुसार लोग समझते हैं कि अमुक बात का होना समाज के लिए अच्छा है और अमुकका व्यक्ति-विशेष के लिए। इतना ही नहीं, किन्तु, उस अच्छी बात या अच्छी स्थिति को पाने की इच्छा से तदनुकूल कोशिश करने के लिए समाज और व्यक्ति दोनों-को लोग, अपनी ही अपनी रुचि के अनुसार विवश करते हैं—लाचार करते हैं। पुराने जमाने में लोक-सत्तात्मक राज्यों के आदमियों की यह समझ थी कि हर आदमी के शरीर और मन, दोनों के व्यवहारों का प्रतिबन्ध करने से देश का बहुत फायदा होता है। इसीसे आदमी के छोटे छोटे खानगी मामलों तक में वे अधिकारियों के द्वारा की गई दस्तन्दाजी को मुनासिब समझते थे। इस तरह की समझ को उस समय के दार्शनिक, तत्त्वज्ञानी और और बड़े बड़े पण्डित भी ठीक बतलाते थे। अर्थात् इस तरह के खयालात का वे अनुमोदन करते थे। उस समय की स्थिति, उस समय की अवस्था, और तरह की थी। प्रजासत्तात्मक जितने राज्य थे बहुत छोटे छोटे थे। वे सब बहुधा बलवान् शत्रुओं से सब तरफ घिरे रहते थे। उनको हमेशा इस बातका डर रहता था कि ऐसा न हो कि बाहरी शत्रुओं की चढ़ाइयों या अपने ही देश के आन्तरिक विद्रोहों के कारण उनके राज्य का उलटपलट हो जाय। अपने बल, अपनी सत्ता, या अपनी शक्ति में जरासी भी शिथिलता आने देना वे अपनी स्वाधीनता के नष्ट हो जाने का कारण समझते थे। इसीसे शायद उनके खयालात ऐसे हो गये हों। इसीसे वे हर आदमी की खानगी बातों में भी दस्तन्दाजी करने लगे हों। इसीसे वे स्वाधीनता के विरुद्धापी नियमों का प्रचार करके उनसे फायदा उठाने के लिए न ठहरे हों। परन्तु, इस समय राजकीय समाज बहुत बड़े बड़े हो गये हैं; अर्थात् देशों का विस्तार बढ़ गया है। धर्म्माधिकारी और राजा लोगों के अलग अलग हो जाने से छोटी छोटी खानगी बातों में पहले की तरह अब कानून की दस्त-

न्दाजी करने का बहुत कम मौका मिलता है । धार्मिक और राजकीय बातों से सम्बन्ध रखनेवाली सत्ता पहले एक ही व्यक्ति के हाथ में थी । अब वह बात नहीं है । अब ऐहिक और पारलौकिक बातों की सत्ता जुदा जुदा आदमियों के हाथ में है; इससे लोगों की मनोदेवता के उचित सांचे में डालने का काम, राजकीय अधिकारियों के नहीं, किन्तु औरों के सिपुर्द है । परन्तु सामाजिक और व्यक्ति-विषयक व्यवहारों के सम्बन्ध में जो मत रुढ़ हो गये हैं, अर्थात् आदमियों के चित्त में जो भिद से गये हैं, उनके विरुद्ध कोई आदमी किसी तरह की कार्रवाई न करे, इसलिए नैतिक निग्रह का अब भी उपयोग किया जाता है । अर्थात् नीति का आश्रय लेकर उसकी रोकटोक अवतक की जाती है । उपदेश, धिक्कार और धमकी आदि से किसी बान को रोकने का नाम नैतिक निग्रह है । इस प्रकार के नैतिक निग्रह से, इस समय, सामाजिक व्यवहारों में जितना काम लिया जाता है उसकी अपेक्षा व्यक्ति-विषयक व्यवहारों में बहुत अधिक लिया जाता है । मतलब यह है कि नीति से सम्बन्ध रखने वाली जितनी बातें हैं उनमें धर्म की होंक या धर्म की मात्रा अधिक रहती है । और धर्म की सत्ता आजतक प्युरिटन-पन्थवालों के ही हाथ में रही है । इसीसे व्यक्तिविषयक व्यवहार की सही बातों के सम्बन्ध में कायदे बनाकर उनका निग्रह करने की इन लोगों को बड़ी ही मद्दुराकांक्षा थी । अकेले प्युरिटन-पन्थवालों के विषय में ही यह बात नहीं कही जा सकती । इस समय के समाज-संशोधकों ने भी इस विषय में बहुत कुछ चलचिक्कल की है । इन लोगों में से यद्यपि बहुतों ने पुराने धार्मिक विचारों का विरोध ददे जोरोसोर के साथ किया है, तथापि व्यक्तिविषयक व्यवहारों का प्रतिबन्ध करने के लिए कायदे बनाने में उन्होंने इतनी ही खटपट की है जितनी कि प्युरिटन-पन्थवालों के समान धर्माधिकारियों ने की है । ऐसे समाजसंशोधकों में फ्रांस के प्रसिद्ध दार्शनिक वॉल्टे का पहला समर है । उसने एक पुस्तक लिखी है । उसका नाम

प्युरिटन-पन्थ गिरेस्टेण्ड-सम्प्रदाय की एक शाखा है । इसके अनुयायी बड़े भिन्नरीति होते हैं । उनका आचरण सुनेश्रीका ऐसा होता है । उनको खेत-मार्ग पतलर नहीं; पैसे कासत पतलर नहीं; अच्छा खाना पीना पसन्द नहीं । संदेश से कामोपेय के समय में इन लोगों का बड़ा माहात्म्य था ।

“ राजकीयसत्ताप्रणाली ” है । उसमें जो अध्याय सामाजिक व्यवस्था पर है उसमें नैतिक नियम पर बहुत जोर दिया गया है । उसने वहां लिखा है कि समाज को चाहिए कि वह नैतिक नियम के द्वारा हर आदमी के कामकाज का खूब प्रतिबन्ध करे । इस सिद्धांत की उपयोगिता को साबित करने के लिए उसने इतनी खटपट की है जितनी कि पुराने दार्शनिकों में से निःसीम नियमवादियों की भी पुस्तकों में नहीं पाई जाती ।

आज कल दुनिया में व्यक्तिविशेष के ऊपर समाज की सत्ता को बढ़ाने के लिए कुछ विचारशील पुरुषों को छोड़कर और लोगों की धैतरह कोशिशें हो रही हैं । इस सत्ता को वे लोग लोकमत और कभी कभी कानून के भी जोर-पर, खींचखांचकर, अनुचित रीति से बढ़ाना चाहते हैं । यह बहुत बुरी बात है; यह एक प्रकार का अनिष्ट है । क्योंकि इस समय संसार में जितने परिवर्तन हो रहे हैं उन सब की झोंक समाज की शक्ति को बढ़ाने और व्यक्ति-मात्र की शक्ति को घटाने की तरफ है । इस कारण आदमी की स्वाधीनता के ऊपर लोगों की यह आक्रमण-प्रीति यह दस्तनदाजी, यह बेजा मदाखिलत ऐसी नहीं है जो आप ही आप किसी समय दूर होजाय, अर्थात् आप ही आप जाती रहे; किन्तु दिनोंदिन उसके अधिक भयंकर होने का डर है । चाहे राजा हो चाहे मामूली आदमी—सबकी यही इच्छा रहती है, प्रत्येक पुरुष यही चाहता है, कि और लोग उसीकी समझ या प्रवृत्ति के मुताबिक उसीके मत के अनुसार वर्त्ताव करें । इस तरह की समझ, प्रवृत्ति या झुकाव को मनुष्यमात्र के कुछ बहुत ही उत्तम और कुछ बहुत ही अधम स्वाभाविक मनोविकार यहाँ तक मजबूत बना देते हैं कि बलाभाव—शक्तिहीनता—को छोड़कर और किसी बात से बहुधा उनका प्रतिबन्ध नहीं होता । अर्थात् जब तक शक्ति रहती है तब तक अपनी अपनी प्रवृत्ति के अनुसार लोग जरूर ही काम करते हैं । शक्ति छिन जाने पर ही उनकी यह अनुचित प्रवृत्ति आगे बढ़ने से रुकती है । यह शक्ति घटती नहीं है; किन्तु दिनबदिन बढ़ रही है । इससे इस अनिष्ट को, हम लोग, यदि मानसिक धैर्य और दृढ़ निश्चय की मजबूत दीवार उठाकर रोक न देंगे तो वह बराबर बढ़ता ही जायगा । संसार की वर्तमान अवस्था को देखकर हमें ऐसा ही डर है ।

स्वाधीनतासे सम्बन्ध रखनेवाली सब बातों का एक ही साथ विचार आरंभ करनेकी अपेक्षा पहले उसकी एकही शाखा का निरूपण करने में

अधिक सुभीता होगा । क्योंकि ऊपर वर्णन किया गया सिद्धान्त, उस शाखा के सम्बन्ध में, लोगों को बिल्कुल तो नहीं, परन्तु, हाँ, बहुत कुछ मान्य है । इस शाखा का नाम विचारसम्बन्धिनी—स्वाधीनता है । लिखने और बोलने की स्वाधीनता उसीके अन्तर्गत है । इनमें परस्पर सजातीय भाव है । अर्थात् वे एक दूसरी से जुदा नहीं हैं । जो देश इस बात को प्रतिज्ञापूर्वक कहते हैं कि उनकी राज्यप्रणाली स्वाधीनता से भरी हुई है और धार्मिक उदारता दिखालाने में वे जरा भी कसर नहीं करते उनकी राजनीति—प्रणाली को लिखने, बोलने और विचार करने की स्वाधीनतायें बहुत कुछ मान्य जरूर हैं; परन्तु जिन व्यवहारिक बातों पर उनकी नींव पड़ी है उनसे सर्वसाधारण अच्छी तरह परिचित नहीं हैं; यहां तक कि समाजके अगुवाओं में से भी बहुत आदमी उनको पूरे तौर पर नहीं समझते । वे बातें यदि अच्छी तरह समझ में आजायंगी तो उनकी योजना, इस विषय की एक ही शाखा के निरूपण में नहीं, किन्तु और और शाखाओं के निरूपण में भी की जा सकेगी । इससे इस शाखा का पूरा पूरा विवेचन दूसरी शाखाओं के लिए एक अच्छी प्रस्तावना का काम देगा । गत तीन सौ वर्षों में, इस विषय का, बहुत कुछ विवेचन हो चुका है । तिस पर भी मैं इस विषय में एक दफे और भी कुछ कहने का साहस करता हूं । इस लिए जिन लोगों को मेरे लेख में कोई भी नई बात न देख पड़े, वे इस साहस के लिए मुझे कृपापूर्वक क्षमा करें । आशा है, वे मेरी इस क्षमा प्रार्थना को जरूर संजूर करेंगे ।





## दूसरा अध्याय ।

# विचार और विवेचना की स्वाधीनता ।

---

इस बात को सिद्ध करने के लिए कोशिश करना बेफायदा है कि गवर्नमेण्ट के अत्याचार आर अनुचित या भ्रष्ट काररवाइयों से बचने के लिए अखबारों को स्वाधीनता का दिया जाना बहुत जरूरी है। अब वह समय ही नहीं है कि इसके लिए प्रमाण ढूंढना या जरूरत जाहिर करना पड़े। इस बात का अब कोई प्रमाण ही न मांगेगा। आशा तो मुझे ऐसी ही है। जिस देश में प्रजाके हित और सत्ताधारी पुरुषों, अर्थात् हाकिमों, के हित में एकता नहीं है उसमें इसके विरुद्ध प्रमाण देने की जरूरत नहीं है कि हाकिम ही बतलावें कि प्रजा के मत कैसे होने चाहिए। और न इसके ही विरुद्ध प्रमाण देने की जरूरत है कि प्रजा के किन मतों, या उन मतों को पुष्ट करनेके लिए दिये गये किन मतों, या उन मतों को पुष्ट करनेके लिए दिये गये किन प्रमाणों, का योग्य विचार वे सत्ताधारी हाकिम करें और किनका न करें। अर्थात् इस बात के अनौचित्य को सप्रमाण सिद्ध करने की जरूरत नहीं कि गवर्नमेण्ट के मतों के अनुसार ही प्रजा अपने मत कायम करे, या गवर्नमेण्ट ही इस बात का नियम करे कि प्रजा के किन किन मतों, और उनको दृढ़ करने के लिए दी गई किन किन दलीलों, का वह विचार करे और किन किनका न करे। कहने का मतलब यह कि प्रजा को जो मत उचित जान पड़े उसे वह जाहिर करे। कोई भी राय कायम करके उसे जाहिर करने के विषय में गवर्नमेण्ट किसी तरह का दबाव प्रजा पर न डाले किसी तरह का प्रतिबन्ध न करे। आज तक जितने ग्रन्थकार हुए हैं उन्होंने स्वाधीनता-सम्बन्धिनी इस शाखा का इतनी दफे और इतनी उत्तमता से विचार किया

है कि यहां पर, इस विषय में; कोई विशेष बात कहने की जरूरत नहीं है । ईंग्लैण्ड में ट्यूडर घराने ने १४८५ से १६०३ ईसवी तक राज्य किया । समाचारपत्र-सम्बन्धी कानून ( ईंग्लैण्ड में ) उस समय जितना कड़ा था उतना ही यद्यपि अब भी कड़ा है तथापि इस बात का अब बहुत कम डर है कि राजनैतिक विषयों की चर्चा बन्द करने के लिए वह कानून थड़ाधड़ काम में लाया जायगा । और यदि कानून के मुताबिक जायते की काररवाई की भी जायगी तो शायद ऐसे समय में की जायगी जब न्यायाधीश या राजमन्त्री, इस डर से कि कहीं विद्रोह न उठ खड़ा हो, कुछ काल के लिए अपनी सत्ता की मासूली मन्थ्यादा, अर्थात् अधिकार की साधारण सीमा, का उल्लंघन कर जाते हैं । जिन देश की राज्य-व्यवस्था यथानियम चल रही है उसमें मासूली तौर पर इस बात की शंका करना ही ठीक नहीं कि राय जाहिर करने अर्थात् सम्मति देने, का प्रतिबन्ध करने की गवर्नमेण्ट बार बार कोशिश करेगी फिर चाहे गवर्नमेण्ट प्रजा के सामने पूरे तौर पर उत्तरदाता हो, चाहे न हो । हां, यदि खुद प्रजा ही किसी कारण से किसी सम्मति को न पसन्द करे—किसी बात को अच्छा न समझे—अतएव गवर्नमेण्ट उसका प्रतिबन्ध करे, तो बात ही दूसरी है ।

मान लीजिए कि गवर्नमेण्ट का और प्रजा का मत एक है; उसमें किसी प्रकार का भेद नहीं; और प्रजा की इच्छा या प्रजा की राय के विरुद्ध कोई काम करने का गवर्नमेण्ट का जरा भी ह्सादा नहीं । पर, इस दशा में भी, मेरा यह मत है कि समाज को खुद, या गवर्नमेण्ट के द्वारा, किसीको दवाने या तंग करने का अधिकार ही नहीं है—हक ही नहीं है । मेरी समझ में तो किसीका दगन करने या उसे सताने की शक्ति या सत्ता का अस्तित्व ही अनुचित है । गवर्नमेण्ट को इस तरह की शक्ति या सत्ता को कान में लाने का हक ही नहीं; फिर चाहे वह गवर्नमेण्ट बहुत ही अच्छी हो चाहे बहुत ही बुरी । प्रजा की राय के खिलाफ इस तरह की शक्ति काम में लाना जितना सुझिर है उतना ही, नहीं, उससे भी अधिक सुझिर प्रजा की तरफ से, अर्थात् प्रजा की राय के मुताबिक, उसे काम में लाना भी है । पक्षपात लीजिए कि एक को छोड़कर दुनिया भरके आदिमियों की राय एक तरह की है और अकेले एक आदमी की राय दूसरी तरह की । यह भी सत्यता पर लीजिए कि उस अकेले आदमी का मान्यार्थ बहुत

बढ़ा चढ़ा है। तो भी दुनिया भर के आदमियों का मुँह बन्द कर देना उसके लिए जैसे न्याय-संगत न होगा वैसे ही उस अकेले आदमी का मुँह बन्द कर देना दुनिया भर के आदमियों के लिए भी न्याय-संगत न होगा। राय किसी एक आदमी की निज की चीज नहीं। वह कोई ऐसा पदार्थ नहीं जिससे सिर्फ मालिक ही का फायदा हो; जो सिर्फ मालिक ही के काम की हो; जिसकी कीमत दूसरों की दृष्टि में कुछ भी न हो। राय ऐसी चीज नहीं कि आदमी को उसके अनुसार बर्ताव न करने देने से सिर्फ उसीका अहित हो— सिर्फ उसीको नुकसान पहुँचे। नहीं, राय एक ऐसी बहुमूल्य वस्तु है, राय एक ऐसी कीमती चीज है, कि उसका प्रतिबन्ध करना, अर्थात् सर्व-साधारण पर उसके विदित होने के मार्ग को बन्द करना, मानों मनुष्य-जाति के सर्वस्व को लूट लेना है। किसीको अपनी राय न जाहिर करने देने से जो हानि होने की संभावना रहती है वह बड़ी ही विलक्षण है। इस प्रकार के प्रतिबन्ध से सिर्फ वर्तमान समय के ही आदमियों को हानि नहीं पहुँच सकती; किन्तु होनेवाली संतति को भी हानि पहुँचने का डर रहता है। फिर यह भी नहीं कि जो लोग एक राय के हैं उन्हींको हानि पहुँच सकती हो; नहीं, जिन लोगों की राय भिन्न है उन्हींकी सबसे अधिक हानि होती है। क्योंकि, यदि राय सही है, यदि मत सच्चा है, तो झूठे को छोड़कर सच्चे मत को स्वीकार करने का मौका जाता रहता है। और यदि मत झूठा है, यदि राय गलत है, तो वादविवाद में झूठे और सच्चे का मुठभेड़ होकर, सच्चे की जीत होने से, उसके विषय में चित्त पर जो पहले से अधिक असर होता है, और उसकी पहचान जो पहले से अधिक स्पष्ट हो जाती है, उस लाभ से हाथ धोना पड़ता है। इस लाभ को कम न समझना चाहिए। कोई सम्मति—कोई राय—यदि प्रकट की जाने से रोक दी जाय तो उसके प्रति कुल पक्षवालों की भी हानि होती है; अनुकूल पक्षवालों की तो होती ही है।

यहाँ पर इन दोनों पक्षों के विषय में जुदा जुदा विचार करने की जरूरत है; क्योंकि हर एक के लिए जिन दलीलों से काम लेना है वे भी जुदा जुदा हैं। इस बात को हम कभी विश्वासपूर्वक नहीं कह सकते कि जिस राय—जिस सम्मति—के प्रकाशन को रोकने की हम चेष्टा कर रहे हैं वह झूठी है। और यदि हमको इसका विश्वास भी हो जाय कि वह झूठी है तो भी उसे रोकने से हानि जरूर होती है। यह ऊपर कहा ही जा चुका है।

अच्छा, पहले, मैं पहली बात का विचार करता हूँ। सम्भव है कि जिस राय को अधिकार के बल पर—हुक्मत के जोर पर—अर्थात् बलात्कार से दवाने की चेष्टा की जा रही है वह सत्य हो। उसे दवाने या रोकने की इच्छा रखने वाले उसकी सत्यता को जरूर ही अस्वीकार करेंगे; उसे वे जरूर ही झूठ उहरावेंगे। इसमें कोई सन्देह नहीं; और यह कोई नई बात भी नहीं। पर वे इस बात का दावा नहीं कर सकते कि वे अभ्रान्तिशील हैं; अर्थात् वे कभी गलती नहीं करते; उनसे कभी भूल नहीं होती। उनको इसका अधिकार नहीं है, उनको इसका मजाज नहीं है, कि जिस बात का सम्बन्ध सारी दुनिया से है उसका फैसला वही कर दें; अर्थात् दुनिया भर की तरफ से वही न्यायाधीश का काम करें; और बाकी सबको उसके हानि-लाभ का विचार करने से रोक दें। यदि कोई यह कहे कि जिस बातकी विवेचना का लोप करने या उसे दवाने की कोशिश की जा रही है उसका लोप करने या उसे दवाने की इच्छा रखनेवाले उसे झूठ जानते हैं; इसी लिए वे उसकी विवेचना की जरूरत नहीं समझते; तो मानो वे इस बात को कुबूल करते हैं कि उनका साधारण निश्चय और सन्देहहीन निश्चय एक ही चीज है। अर्थात् यकीन और यकीन कामिल में कोई भेद ही नहीं है—जिस निश्चय में सन्देह का अत्यन्ताभाव रहता है उसमें और मामूली निश्चय में कोई अन्तर ही नहीं है। अथवा यह कि जिस बात को वे सन्देहहीन समझते हैं उसे सारी दुनिया भी वास्तव में सन्देहहीन समझती है। विचार, विवेचना, तकरीर या बहस को बिल्कुल ही बन्द कर देना मानो प्रमादहीन, निभ्रान्त, असंख्य-लितबुद्धि या अचूक होने का दावा करना है। बतएव इस बात का खण्डन करने के लिए, कि किसीकी कुछ न सुनकर किसी बात की विवेचना को बन्द करना खड़ी भारी भूल है, यही दलील काफी है। जो प्रमाण यहाँपर दिया गया है वहीं यही है। यह प्रमाण यद्यपि एक साधारण प्रमाण है—यह दलील यद्यपि एक मामूली दलील है—तथापि इसके साधारण या मामूली होने से इसकी कीमत कम नहीं हो सकती।

अब लोग किसी बात का विचार तात्त्विक या दार्शनिक दृष्टि से करते हैं व वे अपनेको जितना भ्रान्तिशील, स्वलिप्तबुद्धि या सूक्ष्म समझते हैं उतना व्यापहारिक दृष्टि से उसका विचार करते समय वे नहीं समझते। यह अप्रतीति की बात है। हर आदमी यह जानता है कि मैं भ्रान्तिशील हूँ; मैं

गलती कर सकता हूँ; मैं भूल सकता हूँ; तथापि बहुत कम आदमी उस भ्रान्तिशीलता से बचने के लिए कोई पेशवन्दी, पूर्वचिन्ता या प्रबन्ध करने की जरूरत समझते हैं। बहुत कम आदमियों के मन में यह बात आती है कि जिस विषय में उनको कोई सन्देह नहीं है, अर्थात् जिसे वे निश्चित जानते हैं, वह, सम्भव है, उनकी भ्रान्तिशीलता का ही उदाहरण हो। जो राजे स्वेच्छाचारी हैं अर्थात् जिनको किसी तरह का प्रतिबन्ध नहीं है; या जो लोग खुशामद करनेवालों से घिरे रहते हैं; या जिनकी आदत वेहद आदत होने की पड़ जाती है उनको, बहुधा सब विषयों में, यह निश्चय रहता है कि जो कुछ वे कहते हैं वह सर्वथा सच है। यह उनका दुर्भाग्य है। पर, कुछ लोग ऐसे हैं जो उनसे अधिक भाग्यशाली हैं; जिनकी स्थिति कुछ अच्छी है। ऐसे आदमियों को कभी कभी अपनी राय के खिलाफ विवेचना या वहस सुननेका मौका मिलता है। यदि उनकी राय--उनकी सम्मति--गलत होती है तो उसके विषय में दूसरों की की हुई समालोचना सुनकर उसे दुस्त कर लेने की उन्हें आदत रहती है। यह नहीं कि इस तरह की समालोचना सुनने की उन्हें बिल्कुल ही आदत न हो। ऐसे आदमी अपनी सिर्फ़ उन्हीं बातों को निर्विवाद, निश्चित और सच्ची समझते हैं जो बातें उन लोगों की बातों से मेल खाती हैं जिनका आदर करने की उन्हें आदत पड़ रही है या जो उन्हें हमेशा घेरे रहते हैं। क्योंकि केवल अपनी बुद्धि, या अपने ज्ञान, या अपनी विचारणा पर आदमी का विश्वास जितना कम होता है उतना ही संसार की प्रमादहीनता या निर्भ्रमता पर उसका विश्वास अधिक होता है। यह एक साधारण नियम है। और हर आदमीका संसार उतना ही समझना चाहिए जितने से उसे काम पड़ता है। संसारके जिस हिस्से से उसका सम्बन्ध है वही उसका संसार है। अर्थात् उसका दल, उसका धर्म, उसका पन्थ, उसकी जाति--यही उसका संसार है। जो आदमी जिस युग या जिस देश में रहता है वह यदि उसे ही दुनिया मानता है, अर्थात् "दुनिया" या "संसार" शब्द का वह उतना ही व्यापक अर्थ समझता है, तो वह उसी परिमाण में उदारचरित या विशालचेता कहा जा सकता है। दूसरे युग, दूसरे देश, दूसरे पन्थ, दूसरे धर्म, दूसरे पक्ष और दूसरी जात के आदमियों की राय सेरी राय से बिल्कुल उलटी थी, या अब भी उलटी है, यह मालूम हो जाने पर भी, अपनी राय के विषय में आदमी का

विश्वास जरा भी कम नहीं होता । वह समझता है कि जिस बात को सब लोग निर्भ्रान्त कहते हैं; जिसे सब लोग ठीक बतलाते हैं; वह अवश्य ही निर्भ्रान्त होगी; वह अवश्य ही अचूक होगी । जिन लोगों की राय वैसी नहीं है उनकी दुनिया की वह कुछ परवा नहीं करता । अर्थात् अपनी राय को सही और उनकी राय को गलत साबित करने की वह जरूरत ही नहीं समझता । जिसको वह अपनी दुनिया समझता है सिर्फ उसी की राय का वह ग्याल रखता है । उसके मन में वह बात कभी नहीं आती कि किसी एक संसार—किसी एक दुनियाके मतपर विश्वास करना सिर्फ इत्तिफाक की बात है, सिर्फ एक आकस्मिक घटना है । अर्थात् दैवयोग से उस संसार में पैदा होने या रहने ही के कारण वह उसकी सम्मति पर विश्वास करता है । यहाँ पर संसार से मतलब सिर्फ उस देश या समाज से है जहाँ आदमी पैदा होता या रहता है । क्योंकि वह अपने ही देश या समाज की राय को जगत् की राय समझता है । इस तरह जगत् को बहुत ही परिमित अर्थ में व्यवहार करने से दुनिया में सैकड़ों जगत् हो सकते हैं । उन्हींसे यहाँ अभिप्राय है । आदमी इस बात का विचार नहीं करता कि जिन कारणोंसे लन्दन में वह मिश्रियन हुआ उन्हीं कारणोंसे पेकिन में वह बुध या कन्फूशियन धर्म का अनुयायी होता । वह कभी इस तरह की गढ़ा ही नहीं करता । तथापि व्यक्ति-विशेष जैसे भूल कर सकता है—एक आदमी से जैसे गलती हो सकती है—वैसे ही एक युग, एक पुस्त, या एक पीढ़ीसे भी भूल हो सकती है । या बात स्वयंसिद्ध है; और, आवश्यकता होने पर, जितनी दृष्टियों से जाति, उतनी से साबित भी की जा सकती है । हर युग या पुस्त के बहुत से मत ऐसे थे जो अगली पुस्त के लोगों को भ्रान्तिमूलक या झूठे ही नहीं किन्तु असत्य, त्रुटिदिरुद्ध और अनर्थक मान्य हुए हैं । इस बात का गवाह इतिहास है । और यह भी निर्भ्रान्त है—इसमें भी सन्देह नहीं है—कि पहले जमाने की बहुतसी बातें जैसे इस समय कोई नहीं मानता वैसे ही बहुतसी बातें, जो इस समय सब को मान्य हो रही हैं, आगे न मानी जायेंगी ।

समय है कि जो दलीलें यहाँ पर पेश की गईं—जिस तरह के विचार यहाँ पर प्रस्तुत किये गये—उनके विरुद्ध लोग कुछ कहें । विरोधियों की दलीलें सामने इस तरह की होंगी । अपनी बुद्धि के अनुसार, अपने मनोदेवता पर विश्वास रखते, अपनी ही जिम्मेदारी पर जिस तरह अधिपति हुक्म और दानों

गलती कर सकता हूँ; मैं भूल सकता हूँ; तथापि बहुत कम आदमी उस भ्रान्तिशीलता से बचने के लिए कोई पेशवन्दी, पूर्वचिन्ता या प्रवन्ध करने की जरूरत समझते हैं। बहुत कम आदमियों के मन में यह बात आती है कि जिस विषय में उनको कोई सन्देह नहीं है, अर्थात् जिसे वे निश्चित जानते हैं, वह, सम्भव है, उनकी भ्रान्तिशीलता का ही उदाहरण हो। जो राजे स्वेच्छाचारी हैं अर्थात् जिनको किसी तरह का प्रतिवन्ध नहीं है; या जो लोग खुशामद करनेवालों से घिरे रहते हैं; या जिनकी आदत बेहद आदत होने की पड़ जाती है उनको, बहुधा सब विषयों में, यह निश्चय रहता है कि जो कुछ वे कहते हैं वह सर्वथा सच है। यह उनका दुर्भाग्य है। पर, कुछ लोग ऐसे हैं जो उनसे अधिक भाग्यशाली हैं; जिनकी स्थिति कुछ अच्छी है। ऐसे आदमियों को कभी कभी अपनी राय के खिलाफ विवेचना या बहस सुननेका मौका मिलता है। यदि उनकी राय--उनकी सम्मति--गलत होती है तो उसके विषय में दूसरों की की हुई समालोचना सुनकर उसे दुरुस्त कर लेने की उन्हें आदत रहती है। यह नहीं कि इस तरह की समालोचना सुनने की उन्हें विलकुल ही आदत न हो। ऐसे आदमी अपनी सिर्फ उन्हीं बातों को निर्विवाद, निश्चित और सच्ची समझते हैं जो बातें उन लोगों की बातों से मेल खाती हैं जिनका आदर करने की उन्हें आदत पड़ रही है या जो उन्हें हमेशा घेरे रहते हैं। क्योंकि केवल अपनी बुद्धि, या अपने ज्ञान, या अपनी विचारणा पर आदमी का विश्वास जितना कम होता है उतना ही संसार की प्रमादहीनता या निर्भ्रमता पर उसका विश्वास अधिक होता है। यह एक साधारण नियम है। और हर आदमीका संसार उतना ही समझना चाहिए जितने से उसे काम पड़ता है। संसारके जिस हिस्से से उसका सम्बन्ध है वही उसका संसार है। अर्थात् उसका दल, उसका धर्म, उसका पन्थ, उसकी जाति--यही उसका संसार है। जो आदमी जिस युग या जिस देश में रहता है वह यदि उसे ही दुनिया मानता है, अर्थात् “दुनिया” या “संसार” शब्द का वह उतना ही व्यापक अर्थ समझता है, तो वह उसी परिमाण में उदारचरित या विशालचेता कहा जा सकता है। दूसरे युग, दूसरे देश, दूसरे पन्थ, दूसरे धर्म, दूसरे पक्ष और दूसरी जात के आदमियों की राय मेरी राय से विलकुल उलटी थी, या अब भी उलटी है, यह मालूम हो जाने पर भी, अपनी राय के विषय में आदमी का

विश्वास जरा भी कम नहीं होता । वह समझता है कि जिस बात को सब लोग निर्भ्रान्त कहते हैं; जिसे सब लोग ठीक बतलाते हैं; वह अवश्य ही निर्भ्रान्त होगी; वह अवश्य ही अचूक होगी । जिन लोगों की राय वैसी नहीं है उनकी दुनिया की वह कुछ परवा नहीं करता । अर्थात् अपनी राय को सही और उनकी राय को गलत साबित करने की वह जरूरत ही नहीं समझता । जिसको वह अपनी दुनिया समझता है सिर्फ उसी की राय का वह खयाल रखता है । उसके मन में यह बात कभी नहीं आती कि किसी एक संसार—किसी एक दुनियाके मतपर विश्वास करना सिर्फ इत्तिफाक की बात है, सिर्फ एक आकस्मिक घटना है । अर्थात् दैवयोग से उस संसार में पैदा होने या रहने ही के कारण वह उसकी सम्मति पर विश्वास करता है । यहाँ पर संसार से मतलब सिर्फ उस देश या समाज से है जहाँ आदमी पैदा होता या रहता है । क्योंकि वह अपने ही देश या समाज की राय को जगत् की राय समझता है । इस तरह जगत् को बहुत ही परिमित अर्थ में व्यवहार करने से दुनिया में सैकड़ों जगत् हो सकते हैं । उन्हींसे यहाँ अभिप्राय है । आदमी इस बात का विचार नहीं करता कि जिन कारणोंसे लन्दन में वह क्रिश्चियन हुवा उन्हीं कारणोंसे पेकिन में वह बुध या कन्फूशियन धर्म का अनुयायी होता । वह कभी इस तरह की शक्का ही नहीं करता । तथापि व्यक्ति-विशेष जैसे भूल कर सकता है—एक आदमी से जैसे गलती हो सकती है—वैसे ही एक युग, एक पुस्त, या एक पीढ़ीसे भी भूल हो सकती है । यह बात स्वयंसिद्ध है; और, आवश्यकता होने पर, जितनी दलीलों से चाहिए उतनी से साबित भी की जा सकती है । हर युग या पुस्त के बहुत से मत ऐसे थे जो अगली पुस्त के लोगों को भ्रान्तिमूलक या झूठे ही नहीं किन्तु असङ्गत, बुद्धिदिरुद्ध और अनर्थक मालूम हुए हैं । इस बात का गवाह इतिहास है । और यह भी निर्भ्रान्त है—इसमें भी सन्देह नहीं है—कि पहले जमाने की बहुतसी बातें जैसे इस समय कोई नहीं मानता वैसे ही बहुतसी बातें, जो इस समय सब को मान्य हो रही हैं, आगे न मानी जायंगी ।

सम्भव है कि जो दलीलें यहाँ पर पेश की गईं—जिस तरह के विचार यहाँ पर प्रकट किये गये—उनके विरुद्ध लोग कुछ कहें । विरोधियों की दलीलें शायद इस तरह की होंगी । अपनी बुद्धि के अनुसार, अपने मनोदेवता पर विश्वास करके, अपनी ही जिम्मेदारी पर जिस तरह अधिकारी पुरुष और बातों



को करते हैं उसी तरह किसी भ्रामक मत या किसी गलत राय का प्रतिबन्ध भी यदि वे करें तो उन पर अधिक अप्रमादशीलत्व दिखलाने का दोष नहीं आ सकता । अर्थात् और बातों को करते देख जब लोग अधिकारियों को अभ्रान्तिशील नहीं कहते, तब किसी अनुचित मत के प्रचार को रोकने के सम्बन्ध में भी वे वैसा नहीं कह सकते । दोनों प्रकार के कामों में भ्रान्तिशीलत्व, अर्थात् गलती करने का स्वभाव, एकसा है । फिर शिकायत क्यों ? किसी बात के सम्बन्ध में हाकिम लोग जो निश्चय करते हैं वह वे इस लिए करते हैं कि आदमी उसका सदुपयोग करके उससे फायदा उठावे सम्भव है उसका उपयोग करने में—उसे काम में लाने में—लोग भूल करें । तो क्या इस भूल के डर से लोगों से यह कह देना चाहिए कि वे उसका बिल्कुल ही उपयोग न करें ? जो बात मुजिर, हानिकर या घातक मालूम होती है उसे रोकने की कोशिश करना अप्रमादशील होने का चिह्न नहीं है । किसी बुरी बात को रोकने से यह नहीं जाहिर होता कि रोकनेवाला यह दावा करता है कि उससे कभी गलती नहीं होती । किन्तु उससे इतना ही अर्थ निकलता है कि यद्यपि वह प्रमादशील है, यद्यपि उससे भूल होती है, तथापि अपनी समझ के अनुसार जो निश्चय लाभकारक जान पड़ता है उसके अनुसार व्यवहार करना उसका कर्तव्य है, उसका धर्म है, उसका फर्ज है । इस डर से कि उसके निश्चय, उसके मत, उसकी राय में भूल होना सम्भव है, यदि वह उसके अनुसार कभी कोई काम ही न करे, तो क्या वह अपने हित की बातों की तरफ बिल्कुल ही ध्यान न दे और अपने कर्तव्यों की वेकिये हुए पड़े रहने दे ? भूल करने के डर का अत्यन्ताभाव कभी होने का नहीं । तो क्या आदमी चुपचाप बैठा रहे ? प्रमादशीलता का यह आक्षेप—गलती करने का यह उग्र सब बातों के विषय में किया जा सकता है । इसलिए जब इस आक्षेप की व्याप्ति सभी बातों में हूँद निकाली जा सकती है तब किसी विशेष बात में इसकी व्याप्ति न्यायसङ्गत, सप्रमाण, या अखण्डनीय नहीं मानी जा सकती । अर्थात् ऐसी सर्वव्यापक आपत्ति किसी भी काम में उचित नहीं समझी जा सकती । गवर्नमेण्ट का, और हर आदमी का भी, धर्म है कि वह यथा-सम्भव सच्चा निश्चय करे, पर करे बहुत समझ वृद्धकर । और जब तक उसके सच्चे होने का पूरा विश्वास न हो जाय तब तक उसे लोगों पर न लादे—अर्थात् उसके अनुसार काम करने के लिए लोगों को लाचार न करे । परन्तु

जब उसे इस बात का दृढ़ विश्वास हो जाय कि कोई निश्चय या कोई मत सच्चा है तब यदि वह उसके अनुसार बर्ताव न करे तो वह निरी कापुरुषता है—कोरी नामर्दी है । जिस बात के करने को आत्मा गवाही नहीं देती, जी नहीं चाहता, उसे करना डरपोकपन या कायरता के सिवा और क्या कहा जा सकता है ? ऐसा काम हरगिज मनोनुकूल नहीं; हरगिज आत्मानुरूप नहीं । पहले लोग कम ज्ञानसम्पन्न और कम समझदार थे । इसलिए उन्होंने बहुत सी बातों को, जिन्हें हम अब अच्छा समझते हैं, नहीं प्रचलित होने दिया; उनके प्रचार में उन्होंने विघ्न डाला । इस बुनियाद पर, इस समय, जिन बातों का प्रचार इस लोक और परलोक में भी आदमियों के लिए लोग विश्वासपूर्वक सचमुच ही अनिष्टकारक या बुरा समझते हैं उनको रोकना नामर्दी का काम नहीं तो क्या है ? यदि यह कहा जाय कि जो भूलें पुराने जमाने में लोगों ने की हैं वे हम न करें, इसलिए हमें सचेत रहना चाहिए तो ऐसी और भी तो बहुतसी बातें हैं जिनके विषय में यही दलील पेश की जा सकती है । पुरानी गवर्नमेण्टों ने कितने ही विषयों में भूलें की हैं; पर वे विषय इस समय त्याज्य नहीं समझे जाते । उदाहरण के लिए उन्होंने बहुतसे ऐसे कर लगाये जो अनुचित थे और बहुतसी ऐसी लड़ाइयाँ लड़ीं जो बेफायदा थीं—अन्यायपूर्ण थीं । तो क्या कर लगाना अब हम विलकुल ही बन्द कर दें; और, चाहे कोई जितनी छेड़ छाड़ करे, उससे क्या अब हम लड़ाई करें ही नहीं ? आदमियों की, और गवर्नमेण्ट की, जितनी शक्ति हो उसका सबसे अच्छा उपयोग करना चाहिए । पूरा निश्चय, सर्वथा निःसन्देह निश्चय, या यकीन-कामिल कोई चीज नहीं । पर आदमी के सांसारिक काम चला लेने भर के लिए जितनी निश्चयात्मकता, जितनी असन्दिग्धता, या जितनी अप्रमादशीलता दरकार है उतनी संसार में अवश्य काफी है । मतलब भर के लिए वह जरूर विद्यमान है । अपने निर्वाह के लिए—अपने कर्तव्यों को पूरा करने के लिए—अपने मत या अपने निश्चयों को सच मानने में कोई हानि नहीं । अथवा यों कहना चाहिए कि उन्हें सच माने बिना काम ही नहीं चल सकता; उन्हें सच मानना ही पड़ता है । अतएव जो बातें हमको झूठ और हानिकारक जान पड़ती हैं उनके प्रचार द्वारा बुरे आदमी यदि समाज को बिगाड़ना चाहें और हम उनको रोकें, तो यह हरगिज न समझना चाहिए कि हम अभ्रान्तिशील होने का दावा करते हैं । हम सिर्फ इतना ही करते हैं

जितना करना हम अपना फर्ज समझते हैं; और ऐसा करने में, जो कुछ हम ऊपर कह आये हैं, उससे हम जरा भी आगे नहीं जाते ।

इसका जवाब यह है कि इस प्रकार का प्रतिबन्ध करना, अर्थात् इस तरह के निश्चय पर विश्वास करके कोई काम करना औचित्य की सीमा के बाहर जाना है—मुनासिब हद के आगे बढ़ना है । जो बात खण्डन के लिए बहुत मौके देने पर भी खण्डित न होने से सच मान ली जाती है वह, और खण्डन के लिए मौका ही न देने पर जो सच मान ली जाती है वह, इन दोनों में बड़ा अन्तर है । उचित यह है कि हम अपनी सम्मति का खण्डन करके उसे झूठी ठहराने के लिए लोगों को पूरी स्वाधीनता दें । ऐसा करने पर यदि वह प्रमाणपूर्वक खण्डित होने से बच जाय तो हम उसे सच और युक्तिसंगत मानें और तभी हम उसका उपयोग करें । जब तक इस शर्त के मुताबिक काम नहीं किया जायगा; जब तक इस नियम के अनुसार काररवाई नहीं होगी; तब तक झूठ और सच का निर्णय भी न होगा । लोगों को इस बात का विश्वास दिलाने के लिए कि अमुक बात सच, अतएव न्याय्य है, यह शर्त सब से प्रधान है । सारा दारोमदार इसी पर है । यदि हम अपनी राय, अपनी सम्मति या अपने निश्चय का खण्डनमण्डन करके, उसे झूठ या सच साबित करनेके लिए, किसीको मौका न दें तो जिसे ईश्वर ने बुद्धि दी है उसे और किसी तरह इस बात का पूरे तौर पर विश्वास कभी न होगा कि जो कुछ हम कहते हैं वह सही है ।

जब हम आदमियों की सम्मतियों के इतिहास का विचार करते हैं, अर्थात् इस बात को सोचते हैं कि, समय समय पर, आदमियों के खयालात किस तरह बदलते गये; अथवा, जब हम इस बात पर ध्यान देते हैं कि आदमियों के वर्ताव में कैसे कैसे परिवर्तन होते गये, तब हमारे मन में यह बात आती है कि क्या कारण है जो लोगों के खयालात और आचरण जैसे हैं उससे अधिक खराब नहीं हो गये ? आदमियों ने जो इन बातों को बिगड़ने से नहीं बचाया उसका कारण आदमियों की समझ या बुद्धि हरगिज नहीं । क्योंकि जो बात स्वयंसिद्ध नहीं है, अर्थात् बहुत ही स्पष्ट होने के कारण जिसके सूक्ष्म विचार की जरूरत नहीं है, उसे छोड़कर और सब बातों को समझने और उनके सम्बन्ध में योग्यायोग्य विचार करने वाला यदि कहीं सौ में एक है तो निश्चयसे ऐसे हैं जो उन बातों को बिल्कुल ही नहीं सम-

झूठे और उनके विषय में विचार करने की योग्यता बिलकुल ही नहीं रखते हैं । अच्छा, तौ में उस एक की योग्यता भी बहुत बड़ी चढ़ी नहीं; वह भी अन्यसापेक्ष है; वह भी दूसरे की सहायता का सुहाताज है । पुराने जमाने में हर पीढ़ी के कितने ही नामी आदमियों के कितने ही निश्चय, इस समय, आन्तिमूलक सिद्ध हुए हैं—भूलों से भरे हुए प्रमाणित हुए हैं । उन्होंने खुद बहुतसे काम ऐसे किये या दूसरों के द्वारा किये गये बहुतसे ऐसे काम मंजूर कर लिए, जिनको इस समय, कोई भी न्यायसंगत नहीं कहता; कोई भी उचित नहीं बतलाता । फिर क्या कारण है जो, इस समय, सब कहीं युक्तिपूर्ण मतों और युक्तिपूर्ण व्यवहारों की इतनी अधिकता है ? अर्थात्, क्यों लोग उन्हीं बातोंको अधिक पसन्द करते हैं—क्यों उन्हीं व्यवहारों को अच्छा समझते हैं—जो युक्तिपूर्ण न्यायसङ्गत या उचित जान पड़ते हैं ? इस तरह के विचारों की अधिकता का कारण, मेरी समझ में, मनुष्यके मन का एक धर्म विशेष है । अर्थात् मनुष्य के मनका स्वभाव या झुकाव ही ऐसा है कि उसे युक्तिसङ्गत बातें अधिक अच्छी लगती हैं । बुद्धिमत्ता और न्यायशीलता के सम्बन्ध में जितनी बातें आदमी में अच्छी देख पड़ती हैं उन सबका भी कारण मनुष्यका धर्म—विशेष या स्वभाव—विशेष है । यदि आदमियों की दशा बिलकुल ही नहीं बिगड़ गई; यदि उनका आचरण बिलकुल ही भ्रष्ट नहीं हो गया; तो इस तरह के धर्म की अधिकता का होना स्वाभाविक बात है । इस धर्म या इस स्वभाव का नाम मिथ्यात्वसंशोधन है । अपनी भूलों को दुरुस्त करनेकी तरफ मनुष्य की प्रवृत्ति आप ही आप होती है । मतलब यह कि विचार, विवेचना और तजस्वा के द्वारा भ्रममूलक बातोंका संशोधन करने की योग्यता मनुष्य में स्वभावसिद्ध है । आन्तिमूलक बातों का संशोधन या निराकरण सिर्फ तजस्व ही से नहीं हो सकता । उसके लिए विवेचना और विचार की भी जरूरत नहीं रहती है । बिना विचार किये—बिना विवेचना किये—यह नहीं जाना जा सकता कि तजस्वा किस तरह काम में लाया जाय । अर्थात् यदि खूब विवेचना न हो तो यह बात अच्छी तरह ध्यान में न आवे कि जो तजस्वा हुआ है उससे किस तरह फायदा उठाया जाय और उसकी किस तरह योजना की जाय । आन्तिमूलक बातें और व्यावहारिक रीतियां तजस्वा और विवेचना के जोर से धीरे धीरे दूर हो जाती हैं । परन्तु मन पर थोड़ा भी प्रभाव अर्थात् असर पैदा करने के लिए तजस्व

से सम्बन्ध रखनेवाली दलीलों को मन के सामने जरूर लाना चाहिए। ऐसी बातें बहुत ही थोड़ी हैं जिनका मतलब बिना विवेचना, टीका या स्पष्टीकरण के समझ में आ सकता है। इससे आदमी के मनोनिश्चय या भलेबुरे के समझने की शक्ति में भूल होने पर उसके जिस धर्म के द्वारा उसका सुधार, निरसन या निराकरण किया जा सकता है सारा दारोमदार उसी पर है। उस मनोनिश्चय का सब बल और सब महत्त्व उसी स्वभावसिद्ध मनुष्य-धर्म पर अवलम्बित है। अतएव उस मनोनिश्चय को भ्रम में पड़ने से बचाने के लिए अनुभव और विवेचारूपी साधन आदमीको हमेशा अपने पास तैयार रखने चाहिए। तभी उस निश्चय पर विश्वास किया जा सकेगा; अन्यथा नहीं। किसी आदमीका निश्चय, निर्णय या मत यदि विश्वसनीय है तो क्यों? क्योंकि अपने निर्णय और अपने आचरण की समालोचना सुनने को वह हमेशा तैयार रहता है, क्योंकि जो कोई उसके खिलाफ कुछ कहता है उसे वह बुरा नहीं समझता। क्योंकि अपने चालचलन और खयालात की आलोचना या टीका में जो कुछ ग्राह्य, न्याय्य या उचित जान पड़ता है उससे वह लाभ उठाता है; और जो भ्रान्तिमूलक या गलत जान पड़ता है उस पर वह विचार करता है और मौका आने पर अपनी भूलें वह औरों को स्पष्ट करके बतलाता भी है। क्योंकि वह यह समझता है कि दुनिया में किसी चीज का पूरा पूरा ज्ञान प्राप्त करने का सिर्फ एक यही मार्ग है कि जितने आदमी अपने मत के विरुद्ध हों उनके कथन को, उनकी दलीलों को, मनुष्य ध्यानपूर्वक सुने और उन सबका अच्छी तरह विचार करे। आजतक जितने ज्ञानवान हुए हैं उन्होंने इस तरीके के सिवा किसी और तरीके से ज्ञान नहीं सम्पादन किया; उनको जो कुछ अक्ल मिली है इसी तरह मिली है। सच तो यह है कि किसी दूसरे मार्ग से, किसी दूसरी तरकीब से, किसी और तरीके से, सज्ञान, बुद्धिमान या अक्लमन्द होना आदमी के लिए मुमकिन ही नहीं। अपनी राय का औरों की रायसे मिलान करके उसका शोधन करने और उसे पूर्णावस्था या कमाल दरजे को पहुँचाने की धीरे धीरे आदत डालने से ही अपनी राय के अनुसार काम करने में आदमी को किसी तरह का संशय या सन्देह नहीं होता। यही नहीं, किन्तु अपनी राय के सच्ची होने के सम्प्रमाण विश्वास का वही दृढ़ आधार होता है। अर्थात् अपने मत का दूसरों के मत से मुकाबला करके उसका संशोधन कर लेना मानों अपने

मत के सच्चे होने की नींव को खूब मजबूत कर लेना है ; क्योंकि अपने मत, निश्चय या निर्णय के विरुद्ध जितने आक्षेप स्पष्ट रूप से हो सकते हैं वे सब मालूम हो जाते हैं; आक्षेपों और प्रतिबन्धों को रोकने की कोशिश न करके उनके रास्ते को खुला रखने और उनके अनुसार अपने मत का संशोधन करने से विरोधियों को कुछ कहने के लिए जगह नहीं रह जाती है; और जहां कहीं जिस किसीकी उक्ति में जो कुछ जानने लायक होता है वह जान-कर उससे फायदा उठा लिया जाता है। अतएव, जिस आदमी या जिस जनसमुदाय ने अपने मत या अपने निश्चय को इस तरह की कसौटी पर नहीं कसा उसके किये हुए निर्णय की अपेक्षा अपने निर्णय या अपनी सारासार बुद्धि को अधिक विश्वसनीय और अधिक प्रामाणिक मान लेने का हक या अधिकार आदमी को प्राप्त हो जाता है।

दुनिया में जो सबसे अधिक बुद्धिमान हैं और जिनको अपने मत, निश्चय या निर्णय को सबसे अधिक विश्वसनीय मान लेने का अधिकार है वे भी जब अपनी राय को ऊपर बतलाई गई कसौटी पर कसने की जरूरत समझते हैं, तब, यदि, हम, थोड़े बुद्धिमान और बहुत सूखों के समुदाय से बने हुए समाज की राय को वैसी ही कसौटी में कसने की जरूरत समझते हैं तो क्या बुरा करते हैं ? क्रिश्चियन धर्म में रोमन-कैथलिक-सम्प्रदाय सब सम्प्रदायों से अधिक अनुदार है—अर्थात् मतभेद को वह बहुत ही कम बरदास्त करता है। इस सम्प्रदाय में जब कोई साधु मरजाता है तब एक जलसा होता है। उसमें यह विचार किया जाता है कि उस मरे हुए साधु को महात्मा की पदवी देना चाहिए या नहीं। उस समय जो आदमी इस तरह की पदवी देने के खिलाफ कुछ कहता है उसे इस सम्प्रदाय के अगुवा “शैतान का वकील” कहते हैं। पर वे लोग इस मौके पर, “शैतान के वकील” की भी बातों को चुपचाप सुन लेते हैं। इससे यह सूचित होता है कि आदमी चाहे जितना पुण्यात्मा या पवित्र हो, जब तक उसके कृत्यों पर उसके पाप-पुण्य विचार नहीं होता, और उसके विरोधी जो कुछ उसके खिलाफ कहते हैं उसे सुनकर उसका निर्णय नहीं कर लिया जाता, तब तक उस पुण्यशील पुरुष की गिनती भी महात्माओं में नहीं होती। देखिए, न्यूटन कितना बड़ा दार्शनिक और ज्ञानी था। पर उसके वैज्ञानिक और शास्त्रीय सिद्धान्तों पर लोग यदि आक्षेप न करते और उनकी खूब समालोचना न

होती तो वे, इस समय, जितने अखण्डनीय और जितने सच्चे मालूम होते हैं उतने हरगिज न मालूम होते; और आदमी उन पर उतना विश्वास हरगिज न करते जितना वे इस समय करते हैं। जिन बातों को हम अत्यन्त विश्वसनीय और सच्ची समझते हैं उनको मनुष्यमात्र के सामने रखकर हमें यह कहना चाहिए कि यदि किसीमें शक्ति हो तो वह उनको झूठ साबित करे। हमको चाहिए कि हम लोगों को आह्वान करें, हम उनको चुनौती दें, कि यदि हमारी सम्मति सदोप हो तो वे उसका खण्डन करें। यदि किसीने हमारी ललकार को, हमारे प्रचारण को न मंजूर किया अर्थात् हमारी बात, को गलत साबित करने की न कोशिश की; या कोशिश करने पर यदि उसे कामयाबी न हुई, तो भी हमको यह न समझना चाहिए कि हमारी बात सच है; हमारा किया हुआ निश्चय विश्वसनीय है। हरगिज नहीं। उससे सिर्फ इतना ही सिद्ध होता है कि आदमी की जितनी शक्ति है उतना करने में हमने कसर नहीं की; जो कुछ सम्भव था वह हमने किया। अर्थात् सत्य के जानने के जितने मार्ग थे उनमें से एक की भी हमने उपेक्षा नहीं की; सत्य को अपने पास तक पहुंचने के जितने रास्ते थे एक को भी रोक देने का हमने यत्न नहीं किया। सत्य की प्राप्ति के सब दरवाजों को खुले रखने से हम इस बात की आशा कर सकते हैं कि यदि हमारे मत से भी अधिक सच्चा मत संसार में है तो जिस समय मनुष्य का मन उसे पाने का पात्र होगा—मनुष्य की बुद्धि उसे ग्रहण करने के योग्य होगी—उस समय वह आप ही आप मालूम हो जायगा। तब तक हमको इसीसे सन्तोष करना चाहिए कि अपने समय में जहाँ तक सत्यता की प्राप्ति संभव थी जहाँ तक हमने पा ली। मनुष्य प्रमादशील है; उससे भूल होती ही है। उसे सत्यता का इतना ही ज्ञान हो सकता है और उस ज्ञान की प्राप्ति का सिर्फ यही एक द्वार है।

आदमी इस बात को तो मानते हैं कि साधारण रीति पर अप्रतिबद्ध विवेचना, अर्थात् बेरोक विचार करने की स्वाधीनता, का होना अच्छा है। इसके समर्थन में प्रमाण देने और दलीलों को पेश करने की भी वे आवश्यकता समझते हैं। परन्तु आश्चर्य यह है कि सभी बातों के विषय में विचार करने की अप्रतिबन्धकता को वे अच्छा नहीं समझते। वे यह नहीं सोचते कि जो नियम व्यापक नहीं, जो नियम सब कहीं बराबर काम नहीं द सकते, वे कहीं भी काम नहीं दे सकते। जो लोग यह कहते हैं कि जिन

विषयों में कुछ भी सन्देह है उन पर विचार करने के लिए किसी तरह की प्रतिबन्धकता न होना चाहिए। वही यह भी कहते हैं कि किसी किसी विशेष बात, राय, निश्चय या सिद्धान्त के विषय में किसीको कुछ भी कहने का अधिकार नहीं। यदि उनसे कोई इसका कारण पूछता है तो वे कहते हैं कि अमुक बात के सच होने में हमें जरा भी सन्देह नहीं है। इसलिए उस-पर विचार या वाद-विवाद करने की हम कोई जरूरत नहीं समझते। यह और भी अधिक आश्चर्य की बात है। ऐसे आदमियों के ध्यान में यह बात नहीं आती कि इस तरह वाद-विवाद अर्थात् विवेचना को रोकने की चेष्टा करने में अभ्रान्तिशीलता का दावा होता है। अर्थात् किसी विशेष बात को सच मान लेना और उसके विषय में किसीको कुछ भी न कहने देना मानों यह सूचित करना है कि हम अभ्रान्तिशील हैं; हमको कभी भ्रम नहीं होता; हम कभी गलती नहीं करते। वे समझते हैं कि उनको कोई सन्देह नहीं; इसलिए किसीको सन्देह न होगा। वे उस बात या राय को इसलिए निश्चित जानते हैं, क्योंकि वे उसे वैसा समझते हैं। किसी बात के खण्डन करने की इच्छा रखनेवाले एक भी आदमी के होते उसे खण्डन करने का मौका न देकर अपनी बात को सच मान लेना मानों यह जाहिर करना है कि, हमको, और जिन लोगों की राय हमारी राय से मिलती है उनको, ईश्वर ने झूठ-सच का निर्णय करने की सनद दे रखी है। अतएव अपने प्रतिपक्षियों के, अपने विरोधियों के प्रमाण सुनने की हमें विलकुल जरूरत नहीं। अर्थात् सिर्फ हम और हमारे साथियों ही को इस बात के विचार करने का मजाज है; हम और हमारे साथियों ही के इजलास में इस बात का फैसला हो सकता है। हम जज और हमारे साथी जज। दूसरा कोई नहीं।

आज कल वह समय लगा है कि लोगों को विश्वास तो किसी बात पर नहीं; पर अविश्वास जाहिर करने में उनको डर बेतरह लगता है। इस समय कोई भी विश्वासपूर्वक यह नहीं कहता कि हमारा मत विलकुल सच्चा है—जो राय हमारी है उसमें शंका करने को जरा भी जगह नहीं है—परन्तु लोग यह समझते हैं कि यदि हमारे मत निश्चित न होंगे, यदि हम विशेष विशेष बातों पर दृढ़ न रहेंगे, तो हमारा काम ही न चलेगा; तो संसार में रहना हमारे लिए मुश्किल होजायगा। आदमी यह नहीं कहते कि अमुक बात,



अमुक राय या अमुक सम्मति निर्दोष है। इसलिए उस पर आक्षेप करने, उसके दोष दिखलाने, की जरूरत नहीं। वे कहते क्या हैं कि अमुक राय, अमुक बात, या अमुक निश्चय से समाज का फायदा है; इसलिए उसके विषय में खण्डनमण्डन करने बैठना व्यर्थ है। अर्थात् आदमी फायदे का तो खयाल करते हैं; पर झूठ-सच का नहीं। कोई कोई यह भी कहते हैं कि कुछ बातें ऐसी हितकर हैं—यहां तक हितकर कि उनके बिना काम ही नहीं चल सकता—कि उनकी रक्षा करना, अर्थात् उनका खण्डन न होने देना, गवर्नमेण्ट का उत्तना ही फर्ज है जितना कि समाज के फायदे की और और बातों का लोप न होने देना है। बहुत आदमियों की यह राय है कि ऐसी बातें जो निहायत जरूरी हैं, और कर्तव्य के कामों से जिनका बहुत घना सम्बन्ध है, उनके सच होने के विषय में यदि पूरा पूरा निश्चय न भी हो, तो भी, बहुमत के आधार पर उनको जारी रखना और उनके अनुसार काम करना गवर्नमेण्ट का फर्ज है। गवर्नमेण्ट को उनके मुताबिक काररवाई करना ही चाहिए। ऐसे मौके पर भ्रान्तिशीलता का खयाल करना मुनासिब नहीं। कभी कभी इस बात के सप्रमाण सिद्ध करने की कोशिश की जाती है कि जो लोग यह खयाल करते हैं कि गवर्नमेण्ट को इस तरह के हितकारक नियमों को काम में न लाना चाहिए वे भले आदमी नहीं। वे बहुधा इस बात को साफ साफ कह भी डालते हैं कि यदि तुम भले आदमी होते तो कभी ऐसा न करते। वे यह भी समझते हैं कि ऐसे आदमियों को बुराई करने से रोकना, और जो कुछ वे करना चाहें उसे न करने देना, अन्याय नहीं। औरों के साथ ऐसा व्यवहार करना वे शायद अनुचित भी समझें; पर ऐसों के साथ नहीं।

जो लोग ऐसा खयाल करते हैं उनकी दलीलों से यह मतलब निकलता है कि किसी विषय के वाद-विवाद को रोक देना उसके सच होने पर अवलम्बित नहीं रहता; किन्तु उसकी उपयोगिता पर अवलम्बित रहता है। अर्थात् इस बात का विचार नहीं किया जाता कि वह विषय झूठ है या सच। विचार इस बात का किया जाता है कि वह उपयोगी है या नहीं; उससे कुछ काम निकल सकता है या नहीं। और यदि कुछ काम निकलने की सम्भावना है तो उसके विषय में विवेचना द्वारा झूठसच के मालूम करने की अर्थात् किसीको उसके विरुद्ध बोलने देने की, जरूरत नहीं समझी जाती। इस तरह

की काररवाई करनेवाले—इस तरह अपने मन में लोचनेवाले—यह घमण्ड करते हैं। परन्तु, यह उनकी आत्मश्लाघा—यह उनकी अपने मुंह अपनी बढ़ाई—व्यर्थ है। इन महात्माओं के ध्यान में यह बात नहीं आती कि ऐसी दलीलों से उनकी अभ्रान्तिशीलता एक इञ्च भर भी कम नहीं होती। हां, होता क्या है कि उनकी अभ्रान्तिशीलता अब तक जो एक बात के विषय में थी वह दूसरी बात के विषय में हो जाती है। क्योंकि किसी विषय को उपयोगी समझना भी सिर्फ राय की बात है। जिसे एक आदमी उपयोगी समझता है उसे सम्भव है और लोग उपयोगी न समझें। अतएव किसी विषयके उपयोगीपन को साबित करने के लिए भी विवेचना की जरूरत है। जिस तरह इसके साबित करने की जरूरत है कि कोई बात झूठ है या सच, उसी तरह इसके साबित करने की जरूरत है कि वह उपयोगी है या नहीं। यह निर्णय विन विवेचना के नहीं हो सकता। जिस बात को तुम उपयोगी समझते हो उस बात के विरोधियों को यदि तुम बोलने का मौका न दोगे और उनकी दलीलों को विना सुने ही उसे उपयोगी मान लोगे तो अभ्रान्तिशीलता का आरोप तुम्हारे ऊपर से हरगिज नहीं हट सकता। शायद तुम कहोगे कि तुमने अपने विरोधियों को अपनी बात के झूठ या सच होने के विषयमें बोलने की अनुमति नहीं दी; पर उसकी उपयोगिता या अनुपयोगिता के विषय में बोलनेकी अनुमति तो दी है। परन्तु इस बहाने से काम न चलेगा। तुम्हारी यह दलील कोई दलील नहीं। किसी बात, राय या सम्मति की उपयोगिता उसके सच्चेपन का—उसकी सत्यता का—ही एक अंश है। अर्थात् जो बात सच नहीं है वह कभी उपयोगी नहीं हो सकती। जब मन में यह विचार आता है कि कोई बात विश्वास करने के लायक है या नहीं तब क्या यह सम्भव है कि उसके झूठ या सच होनेका विचार मन में न पैदा हो ? जो मत, या विश्वास सच नहीं है उससे कभी फायदा न होगा; वह कभी उपयोगी न होगा। जिनको तुम बुरा कहते हो, यह मत, उन्हींका नहीं है; जो निहायत भले हैं, जो सज्जनों के शिरोमणि हैं, उनका भी है। जिस बात को तुम उपयोगी और अच्छा कहते हो वह यदि इन सज्जन-शिरोमणियों को झूठ मालूम हुई तो वे उसे हरगिज कबूल न करेंगे। इस हालत में यदि तुम उन पर अपनी बात को कबूल न करने का इलजाम लगावोगे तो वे फौरन यह कह देंगे कि तुम्हारी बात झूठ है—तुम्हारी राय

ठीक नहीं है—इसीसे वे उसे मंजूर नहीं करते । क्या तुम उनको ऐसा उज्र पेश करने से रोक सकोगे ? क्या तुम उनका प्रतिबन्ध कर सकोगे ? हरगिज नहीं । जो रुढ़ि के दास हैं, जो रीतिरिवाज के अभिमानी हैं, वे अपनी राय के अनुकूल प्रमाण देते समय इस आक्षेप से यथासम्भव जरूर फायदा उठाते हैं । जिस समय वे अपने मत के अनुकूल दलीलें पेश करते हैं उस समय वे उपयोगिता को सत्यतासे कभी अलग नहीं करते । अर्थात् उपयोगिता को सत्यता का अंश समझकर जो कुछ उन्हें कहना होता है वे कहते हैं । उपयोगिता और सत्यता को वे कभी भिन्न भिन्न नहीं समझते । उलटा वे यह कहते हैं कि हमारा मत सच है । इसीलिए उसको जानने और उस पर विश्वास करने की हम इतनी जरूरत समझते हैं । इस तरह के प्रमाण देने में रुढ़-मतवालोंका प्रतिबन्ध न करना और उनके विरोधियों को वैसे प्रमाण देने से रोकना अन्याय है । ऐसी काररवाई से उपयोगिता की दलील का उचित विवेचन—उनका न्याय-सङ्गत फैसला—कभी नहीं हो सकता । जब कानून या जन-समुदाय का आग्रह किसी बात के सम्बन्ध में उसकी सत्यता को नहीं साधित करने देता तब यदि उसकी उपयोगिता या अनुपयोगिता के सम्बन्धमें कोई शङ्का-समाधान करने लगा, तो लोग उसे बिलकुल नहीं बरदास्त कर सकते । किसी बात की सत्यता पर जब उनको कुछ भी कहने का मौका नहीं दिया जाता तब उसकी उपयोगिता पर वे क्यों कुछ सुनने लगे ? बहुत हुआ तो वे इस बात को मंजूर कर लेते हैं कि किसी मत-विशेष—किसी खास राय—की अत्यावश्यकता को मान लेने या उसका धिक्कार करने से होनेवाले अपराध की मात्रा, हम जितनी समझते थे, उससे कम है ।

जो बात उनको पसन्द नहीं है उसकी विवेचना करने और उसके विषय में साधकवाधक प्रमाण देने की इच्छा रखनेवालों को रोकने से बहुत नुकसान होता है । उनकी राय को—उनकी दलीलों को—न सुनने से बहुत अनिष्ट होने की सम्भावना रहती है । इस बात के अच्छी तरह ध्यान में आने के लिए उदाहरणों की जरूरत है । उदाहरण देकर विवेचना करने से यह बात और भी अधिक स्पष्ट हो जायगी और खूब अच्छी तरह ध्यान में आजायगी । मैं, इस विषय में, ऐसे उदाहरण देना चाहता हूं जो मेरे बहुत ही कम अनुकूल हैं; अर्थात् जो मेरे बहुत ही कम फायदे के हैं । मैं जानबूझकर ऐसे उदाहरण चुनचुनकर देना चाहता हूं जिनकी उपयोगिता और सत्यता, दोनों

ही का विरोध करनेवालों के खिलाफ बहुत ही मजबूत दलीलें लोग अपने पास तैयार समझते हैं। वे उदाहरण, ईश्वर के अस्तित्व में विश्वास, परलोक के अस्तित्व में विश्वास और सदाचरणसम्बन्धी सर्वसम्मत बातों पर विश्वास, ये तीन हैं। इन विषयों पर वादविवाद करनेवाले अप्रामाणिक विरोधी को बहुत फायदा रहता है। क्योंकि इन बातों पर जिनको पूरा पूरा विश्वास है ऐसे अप्रामाणिक विरोधी फौरन ही यह सवाल कर बैठते हैं ( और जो लोग प्रामाणिकता की परवाह करते हैं वे अपने मन में कहते हैं ) कि “ क्या वे बात यही हैं जो तुम्हारी राय में इतनी निश्चित नहीं कि उनके विरुद्ध वाद-विवाद का प्रतिबन्ध कानून के द्वारा किया जाना मुनासिब हो ? ईश्वर के अस्तित्व को मान लेना क्या उन्हीं बातों में से एक बात है जिनकी निश्चयात्मकता अर्थात् यथार्थता या सत्यता कबूल कर लेना अभ्रान्तिशील होने का दावा करना है ? ” ऐसे सवाल करनेवालों की आज्ञा से मैं यह पूछना चाहता हूँ कि कब मैंने कहा कि किसी नियम या सम्मति को निश्चित मान लेना ही ( फिर चाहे इसका जो अर्थ हो ) अभ्रान्तिशीलता का दावा करना है ? मैंने यह कभी नहीं कहा। मैं यह कहता हूँ कि किसी राय या नियम के विरुद्ध जिनको जो कुछ कहना है उनके कहने को न सुनकर उस राय या नियम को सबके लिए निश्चित मान लेने का जो लोग घमण्ड करते हैं वे मानों अभ्रान्तिशील होने का दावा करते हैं। याद रखिए, जो बातें खुद मुझे अत्यन्त निश्चित और अत्यन्त सच जान पड़ती हैं यदि उनके विषय में भी कोई वैसा व्यवहार करे, अर्थात् उनके विरुद्ध किसीको कुछ कहने का मौका न दे, तो मैं उसे भी उतना ही दोषी समझूँगा, कम नहीं। किसी सम्मति या निश्चय की केवल असत्यता ही के विषय में नहीं, किन्तु उसके बुरे परिणाम के विषय में भी—और केवल बुरे परिणाम ही के विषय में नहीं, किन्तु उसकी अधार्मिकता और भ्रष्टता के विषय में भी—किसीका चाहे जितना दृढ़ विश्वास हो और उस विश्वास को देश के जनसमुदाय और सहयोगियों का चाहे जितना आधार हो, तो भी जिनकी राय वैसी है उनको उसे सप्रमाण सत्य सिद्ध करने का जो लोग मौका न देंगे वे अभ्रान्तिशीलता ग्रहण करने के दोष से हरगिज नहीं बच सकेंगे। उस सम्मति को नीति-विरुद्ध, अधार्मिक या भ्रष्ट कह देने ही से अभ्रान्तिशीलता ग्रहण करने का आरोप कम नहीं हो सकता; और न वह कम सदोष या कम हानिकारक ही

माना जा सकता । इस प्रकार अभ्रान्तिशीलता ग्रहण करना उलटा और भी अधिक अनिष्टकारक होता है । यही वे प्रसङ्ग हैं जिनमें एक पुस्त के आदमी ऐसी ऐसी भयङ्कर गलतियाँ करते हैं जिनका खयाल करते ही अगली पुस्त-वालों को आश्चर्य होता है और उनके रोंगटे खड़े हो जाया करते हैं । यही वे प्रसङ्ग हैं जिनके कारण इतिहास में बहुत बड़े बड़े मारके की बातें हो जाया करती हैं । यही वे प्रसङ्ग हैं जिनकी प्रेरणा से कानून की बलवान् भुजा बड़े बड़े महात्मों और बड़े बड़े उदार मर्तों को जड़ से उखाड़कर फेंक देती है । इस बात को याद करके अपार दुःख होता है कि ऐसे ही प्रसङ्गों में पड़कर बड़े बड़े सत्पुरुषों का—बड़े बड़े महात्मों का—समूल ही निर्मूलन हो गया ! पर, हां, यह जानकर कुछ सन्तोष होता है कि उनके मर्तोंका कुछ अंश अब तक बाकी है । जो लोग ऐसे मर्तों का प्रतिवाद करते हैं, जो लोग ऐसे मर्तों की प्रतिबन्धकता करते हैं, मानो उनकी दिल्लगी करने ही के लिए वे अब तक विद्यमान हैं; मानो अपने पक्षवालोंकी युक्तियोंको सत्य साधित करने ही के लिए वे अबतक बने हुए हैं ।

इस बातकी याद दिलाने की जरूरत नहीं कि साक्रेटिस कौन था ? उसे कौन नहीं जानता ? उसका यश संसार में कहां नहीं फैला हुआ है ? तथापि उस समय के समाज का जो मत था साक्रेटिस का मत उससे जुदा था । इसलिए दोनों में विरोध उत्पन्न हुआ । उस समय के कानून की भी राय वैसी ही थी जैसी कि समाज की थी । अर्थात् समाज और कानून दोनों का मत एक था । पर साक्रेटिस का मत उससे जुदा था । यह बात इतने महत्त्व की है कि इसका बार बार जिक्र करना भी अप्रासंगिक न होगा । जिस देश और जिस समय में साक्रेटिस का जन्म हुआ उस देश और उस समय में कितने ही बड़े बड़े आदमी होगये हैं । जो लोग साक्रेटिस से, और जिस समय वह हुआ उस समय, से अच्छी तरह परिचित थे उन्होंने लिख रक्खा है कि साक्रेटिस सबसे अधिक नीतिमान् और पुण्यात्मा था । यह उन लोगों की राय हुई । मेरी राय तो यह है कि साक्रेटिस के बाद जितने सद्गुणी, नीतिशील और धार्मिक पुरुष हुए उन सबमें वह श्रेष्ठ था । यही नहीं, किन्तु अपने अनन्तर होनेवाले सभी सात्विक पुरुषों के लिए वह आदर्शरूप था । प्रसिद्ध तत्त्ववेत्ता प्लेटो के मन में दर्शनशास्त्र-सम्बन्धिनी जो उदार प्रेरणा हुई—जो उदार परिस्फूर्ति हुई—उसका कारण साक्रेटिस ही था । यहां तक

कि उपयोगिता-तत्त्व के आधार पर जगन्मान्य तत्त्वज्ञानी अरिस्टाटल ने जो सिद्धान्त स्थिर किये उनका भी प्रेरक साक्रेटिस ही था । नीतिशास्त्र के तथा और जितने दर्शनशास्त्र हैं उनके भी, उत्पादक या आचार्य प्लेटो और अरिस्टाटल ही हैं । परन्तु साक्रेटिस को उनके गुरुस्थान में समझना चाहिए । दो हजार वर्ष बीत जाने पर भी जिसकी विमल कीर्ति अब तक बराबर बढ़ती ही जाती है; उसे छोड़कर बाकी के और जिन सब विद्वानों के कारण उसकी जन्मभूमि एथन्स का इतना नाम हुआ उन सबके कीर्ति-समूह से भी जिसकी कीर्ति अधिक उज्ज्वल हुआ चाहती है; उसके बाद होनेवाले सभी प्रसिद्ध तत्त्वज्ञानियों का जो गुरु माना जाता है उसी साक्रेटिस पर, उसी विश्ववन्द्य साधुपर, उसी पवित्रान्तःकरण पुरुष पर, उसीके देश-भाइयों ने दुर्नीति और अधार्मिकता का इलजाम लगाया; और उसे कचहरी में घसीटकर न्यायाधीश के हुक्म से उसे प्राणान्त दण्ड दिलाकर उन्होंने कल की ! साक्रेटिस की अधार्मिकता यह थी कि देश भर जिन देवताओं को पूज्य समझता था उन पर उसका विश्वास न था । उस पर जिस आदमी ने मुकद्दमा चलाया था उसका कहना तो यह था साक्रेटिस का विश्वास किसी देवता पर नहीं है । यही साक्रेटिस की अधार्मिकता हुई ! उसकी दुर्नीति यह थी कि, लोगों की राय में, उसने अपने सिद्धान्त और उपदेशोंसे लड़कों के खयालात को बिगाड़ दिया था । साक्रेटिस पर कचहरी में मुकद्दमा दायर होने पर जब उसका विचार हुआ तब न्यायाधीश ने उस पर लगाये गये इलजामों के लिए उसे सचमुच ही दोषी पाया—लोगों का विश्वास ऐसा ही है । अतएव, उस समय तक के प्रायः सभी मनुष्यों में मनुष्यजाति की कृतज्ञता का जो सबसे अधिक पात्र था—अर्थात् सारी मनुष्य-जाति जिसकी सबसे जियादह अहसानमन्द थी—उसी महापुरुष, उसी महात्मा, उसी साधु शिरोमणि को एक साधारण अपराधी की तरह—एक मामूली मुलजिम की तरह—मारडाले जाने का न्यायाधीश ने हुक्म दिया ।

न्यायालय में आज तक जितने विचार हुए हैं उनमें से साक्रेटिस को अपराधी ठहराने के विषय में जितना अन्याय हुआ है उतना और किसीके विषय में नहीं हुआ । और अन्यायों के उदाहरण इसके सामने कोई चीज नहीं । हां, एक उदाहरण और है जो कुछ कुछ इसकी बराबरी कर सकता है । उसे हुए अठारह सौ वर्ष से भी अधिक समय हुआ । यह उदाहरण

कालवरी \* नामक पहाड़ी पर हुआ था । जिस पुरुष ( अर्थात् क्राइस्ट ) से मेरा अभिप्राय है वह ऐसा विलक्षण महात्मा था कि जिन्होंने उसके आचरण को देखा और जिन्होंने उसकी बातचीत सुनी उनके हृदय पर उसकी तेजस्वी नीतिमत्ता का ऐसा उत्तम नक्शा उठ आया—ऐसा अच्छा चिह्न हो गया—कि आज लगभग दो हजार वर्ष से लोग उसे देवता मान रहे हैं, उसे सर्वशक्तिमान् समझ रहे हैं । पर ऐसे महापुरुष का बड़ी ही बुरी तरह से, बड़ी ही बेइजाती से, वध किया गया । जानते हो क्यों उसका वध हुआ ? उसे लोगों ने धर्मनिन्दक समझा ! वह महात्मा आदमियों का बहुत बड़ा हितचिन्तक था । पर उन्होंने उसे नहीं पहचाना । यही नहीं, किन्तु वह जैसा था उसका बिल्कुल ही उलटा वह लोगों को मालूम हुआ । उन्होंने उसके साथ इस तरह का वर्ताव किया जिस तरह का वर्ताव एक महा अधार्मिक आदमी के साथ किया जाता है । वे उसके साथ इस बुरी तरह से पेश आये कि वे, इस समय खुद ही अधार्मिक माने जाते हैं । इन महाशोचनीय घटनाओं के कारण, विशेषकरके पिछली घटना के कारण, आदमियों का दिल कभी कभी ऐसा क्षुब्ध हो उठता है, कभी कभी उनको यहां तक सन्ताप होता है, कि जिन अभागी लोगों के हाथ से ये दुष्कर्म हुए उनका विचार करते समय—उनको अपराधी ठहराते समय—वे न्याय-अन्याय को बिल्कुल ही भूल जाते हैं । अर्थात् वे यहांतक कुपित हो उठते हैं कि अन्याय करने लगते हैं । जिन लोगों ने ऐसे ऐसे दुष्कर्म किये वे दुराचारी या दुर्जन न थे । मामूली तौर के जैसे आदमी होते हैं वैसे ही वे भी थे; उनसे बुरे न थे बुरे तो क्या, किन्तु यह कहना चाहिए कि मामूली आदमियों से किसी कदर वे अच्छे थे । उस समय लोगों के मन में धर्म, नीति और स्वदेशाभिमान की जितनी मात्रा जागरूक थी उतनी, किम्बहुना उससे भी कुछ अधिक, इन हतभागियों के मन में भी थी । इसलिए कोई यह नहीं कह सकता कि अधार्मिक, दुराचारी या अनैतिमान् होने के कारण यह इन्होंने ऐसे ऐसे जघन्य काम किये । नहीं, वे उस तरह के आदमी थे जिस तरह के चाहे आजकल उत्पन्न हों चाहे और कभी अपना जीवन निर्दोषरीति पर, इज्जत के साथ, व्यतीत करते हैं ।

\* जेन्युशलम के पास, थोड़ी दूर पर, कालवरी नाम की एक पहाड़ी है; वहीं पर ईसा मसीह को सूली दी गई थी ।

अपने देशवासियों की समझ के अनुसार जिन शब्दों के उच्चारण करने की गिनती उस समय घोर पाप में थी, क्राइस्ट के मुँह से उनके निकलते ही घृणा, भय और क्रोध से पागल होकर जिस पुरोहित ने अपने वदन के कपड़ों को, पापनिवारण करने के लिए, फाड़कर उनके टुकड़े टुकड़े कर डाले उसने वह काम उतना ही अन्तःकरणपूर्वक, विना किसी वनावट के, किया जितना कि, आज कल के अकसर सब धर्मनिष्ठ और इज्जतदार आदमी धर्म और नीति सम्बन्धी बातों को सच समझकर अन्तःकरणपूर्वक करते हैं। उस पुरोहित के इस कर्म का खयाल करके, इस समय, जिन लोगों को कैपकैपी छूटती है, जिनका वदन नफरत से थरथराने लगता है, वे यदि उस समय यहूदी होते तो वे भी ठीक वही करते जो उस पुरोहित ने किया। जो धर्माभिमानी क्रिश्चियन यह समझते हों कि अपने धर्म की रक्षा के लिए प्राण तक देने के लिए तैयार हुए लोगों को जिन्होंने पथरों से मार डाला वे उनसे बुरे थे—वे उनकी अपेक्षा बहुत अधिक दुराचारी थे—उनको याद रखना चाहिए कि जिस सेण्ट पॉल ( अर्थात् पॉल नाम के साधू ) को वे इतना पूज्य मानते हैं वह पथरों से उन मारनेवालों ही में से था ।

यदि किसीका यह मत हो कि जो आदमी भूल करता है उसकी भूलका प्रभाव या असर उसकी बुद्धि और उसके सद्गुणों के अनुसार होता है, अर्थात् जो जितना अधिक बुद्धिमान और जितना अधिक सद्गुणी है उसकी भूल की मात्रा भी उतनी ही अधिक होती है—तो मैं एक और उदाहरण देना चाहता हूँ, और ऐसा उदाहरण देना चाहता हूँ, जो बहुत ही ध्यान में रखने लायक है। अपने समकालीन लोगों में अपने को सबसे अधिक सभ्य और सबसे अधिक सच्चरित्र समझने का पात्र, यदि आज तकके सत्ताधारी और शक्तिमान् पुरुषोंमें से कोई हुआ है तो, रोम का शाहंशाह मार्कस \* आरेलियस हुआ है। जितने देश सभ्यता को उस समय पहुँचे थे उन सबका वह एकछत्र राजा होकर भी आमरण उसने अत्यन्त शुद्ध और निर्दोष न्याय

\* मार्कस आरेलियस बड़ा न्यायी, प्रजापालक और संयमी बादशाह था ।

परन्तु क्रिश्चियन धर्म का वह विरोधी था । क्रिश्चियनों को उसने बेहद सताया ।



किया । यही नहीं, किन्तु स्टोईक † सम्प्रदाय का होने पर भी उसका हृदय बहुत ही कोमल था । यह बात बड़े आश्चर्य की है । इस बादशाह में कुछ दोष भी थे । पर वे दोष ऐसे थे जिनसे प्रजा के कल्याण से सम्बन्ध था । अर्थात् प्रजाको वह बहुत प्यार करता था । उसके ग्रन्थ ऐसे हैं जिनमें नीति-मत्ता और सदाचरणशीलता पर बहुत ही अधिक जोर दिया गया है । इस विषय में, पुराने ग्रन्थों में, उसके ग्रन्थों का नम्बर सबसे ऊँचा है । क्राइस्ट ने जो उपदेश दिये हैं उनमें और मार्कस आरेलियस के ग्रन्थों में त्रिलकुल ही भेद नहीं है; और यदि है भी तो इतना कम है कि वह ध्यान में नहीं आता । आज तक जितने क्रिश्चियन बादशाह हुए हैं उन सबकी अपेक्षा यह बादशाह क्रिश्चियन कहलाने के अधिक योग्य था । हां, सिर्फ नाम के लिए यह क्रिश्चियन न था । पर इस ऐसे महाधार्मिक बादशाह ने क्रिश्चियनों से द्रोह किया; उनको बेहद सताया; उनको बेहद तंग किया । उस समय तक मनुष्य-जाति ने जितना ज्ञानसम्पादन किया था उस ज्ञान के सबसे ऊँचे शिखर पर यद्यपि वह पहुँच गया था, यद्यपि उसकी बुद्धि अतिशय उदार और अतिशय अनियंत्रित थी; यद्यपि उसे किसी तरह का प्रतिबन्ध न था; यद्यपि वह इतना सदाचारी था कि अपने नीति-ग्रन्थों में उसने क्राइस्ट की नीति का सर्वथा अनुकरण किया था—उसे उसने आदर्श माना था; तथापि उसके ध्यान में यह बात नहीं आई कि जिन सांसारिक विषयों का उसे इतना गहरा ज्ञान था उनको क्रिश्चियन धर्म से फायदा ही होगा, नुकसान नहीं । उसको यह मालूम था कि समाज की वर्तमान दशा बहुत ही बुरी है—बहुत ही शोचनीय है । तिस पर भी उसने देखा, अथवा देखने का उसे आभास हुआ, कि समाज के कामकाज जो शृङ्खला-बद्ध चले जा रहे हैं और समाज की हालत पहले से जो बुरी नहीं हो गई, उसका एक मात्र कारण पूज्य माने गये देवताओं पर मनुष्यों की श्रद्धा और भक्ति है । अर्थात् यदि आदमी देवताओं पर भक्ति और श्रद्धा न रखते तो समाज, प्रजा या सब साधारण आदमियों की हालत खराब हो जाती और उनके

---

† स्टोईक सम्प्रदायवालों का सिद्धान्त यह है कि विषय-सुखों का त्याग करके मनुष्य को बहुत संयमपूर्वक रहना चाहिए । इस सम्प्रदाय का चलानेवाला जीनो नामक एक ग्रीक विद्वान् हो गया है ।

कामकाज में विघ्न आ जाता । उसने समझा कि मैं मनुष्य-जाति का हूँ । इस लिए मेरा यह धर्म है कि मैं मनुष्य-समुदाय में मेल बना रखूँ; सबको एक शृङ्खला में बाँधे रहूँ; अलग अलग टुकड़े टुकड़े न होने हूँ । उसकी समझ में यह बात न आई कि यदि समाज के पुराने बन्धन तोड़ दिये जायेंगे तो सारे समाज को संयुक्त, अर्थात् शृङ्खला-बद्ध, करने के लिए नये बन्धन फिर किस तरह तैयार होंगे । क्रिश्चियन धर्म का उद्देश्य पुराने बन्धनों को तोड़ देने का था; यह बात साफ जाहिर थी; छिपी हुई न थी । इससे मार्क्स आरेलियस ने यह समझा कि इस नये धर्म को स्वीकार तो कर सकते नहीं; अतएव उसका उच्छेद करना ही उचित है । क्रिश्चियन धर्म उसे सच्चा और ईश्वर-निर्मित नहीं मालूम हुआ । जो देवता, अर्थात् जो क्राइस्ट, झूली पर चढ़ाकर मार डाला गया उसके आश्चर्यकारक चरित पर उसे विश्वास नहीं आया । उसके ध्यान में यह बात भी नहीं आई कि जिस क्रिश्चियन धर्म की दीवार एक बहुत ही अच्छे आधार पर खड़ी की गई है, जिस पर उसे जरा भी विश्वास नहीं है, और जिसने अनेक विघ्नों का उल्लंघन करके भी अपने उद्देश्य को पूरा किया है, वह संसार का पुनरुज्जीवन करने में समर्थ या साधनीभूत होगा । इसीसे उस अत्यन्त कोमल स्वभाव और अत्यन्त उदार तत्त्वज्ञानी राजा ने, अपना परम कर्तव्य समझकर, क्रिश्चियन धर्म के उच्छेद किये जानेका हुक्म दिया । मैं समझता हूँ कि संसार भर के इतिहास में यह घटना सबसे अधिक हृदयद्रावक है । इस बात को याद करके सख्त रंज होता है कि जो क्रिश्चियन धर्म क्रान्ट्यन्टाइन बादशाह के समय में जारी हुआ वह यदि मार्क्स आरेलियस के उदार राज्यशासन में जारी हो जाता तो उसकी वर्तमान अवस्था और ही तरह की हो गई होती—उसमें आकाश-पाताल का अन्तर हो गया होता । परन्तु, जितने प्रमाण इस बात के दिये जा सकते हैं कि क्रिश्चियन धर्म के विरुद्ध उपदेश देनेवालों को सजा देना इस समय उचित है, उतने ही प्रमाण मार्क्स आरेलियस के समय में, रोम के प्रचलित धर्म के निन्दक क्रिश्चियन धर्म के प्रचारकों को सजा देने के अनुकूल भी दिये जा सकते थे । इस बात को कबूल न करना झूठ बोलना है; और, साथ ही उसके, मार्क्स आरेलियस पर अन्याय भी करना है । ऐसा एक भी क्रिश्चियन नहीं है जिसे यह विश्वास न हो कि नास्तिक धर्म झूठा धर्म है और वह समाज को विरुक्त कर देता है—उससे समाज को हानि पहुंचती

है। जैसे, इस समय, क्रिश्चियनों का यह विश्वास नास्तिक धर्म के विषय में है, वैसे ही, उस समय, मार्क्स आरेलियस का विश्वास क्रिश्चियन धर्म के विषय में था। उसके दिल में यह बात जम गई थी कि क्रिश्चियन धर्म झूठा है इसलिए समाज को उससे जरूर हानि पहुंचेगी। इसमें कोई सन्देह नहीं। तिसपर भी, उस समय क्रिश्चियन धर्म की योग्यता के समझनेवालों में अगर कोई सबसे अधिक लायक और समझदार था तो वह मार्क्स आरेलियस ही था। परन्तु क्रिश्चियन-धर्म-सम्बन्धी बातों का प्रतिबन्ध करके उसने भी गलती की। इससे जो आदमी यह समझता हो—जिसे इस बात का घमण्ड हो—कि मैं मार्क्स आरेलियस से भी अधिक बुद्धिमान् और अधिक समझदार हूं; मैं अपने समय के ज्ञानवान् और चतुर आदमियों में, उस समय के खयाल से मार्क्स आरेलियस से भी अधिक प्रवीण और अधिक योग्य हूं; मैं सच बात को ढूंढ निकालने में उससे भी अधिक उत्सुक और उत्साहशील हूं; और सत्य के मिल जाने पर मैं मार्क्स आरेलियस से भी अधिक निष्ठा से उसका आदर करूंगा—तो, वह, विचार या विवेचना करना, मत देना या किसी मामले में राय जाहिर करना बन्द कर देने के इरादे से लोगों को खुशी से सजा दे। परन्तु जिसे इस तरह का अभिमान न हो, अर्थात् जो अपने को सब बातों में मार्क्स आरेलियस से भी अधिक न समझता हो उसे चाहिए कि वह इस खयाल से कि मैं और मेरा समाज, दोनों मिलकर, अभ्रान्तिशील हूं, मार्क्स आरेलियस की तरह कभी गलती न करे।

धर्मसम्बन्धी बातों की स्वाधीनता देना जो लोग बुरा समझते हैं, अर्थात् जो लोग इस बात के खिलाफ हैं कि जो जिस धर्म को चाहे स्वीकार कर ले, या किसी धर्म के विषय में जिसकी जो राय हो उसे वह जाहिर करे, उनसे यह पूछा जा सकता है कि धार्मिक मतों के प्रचार को रोकने के इरादे से सजा देना तुम जिन दलीलों से मुनासिब समझते हो क्या वही दलीलें मार्क्स आरेलियस की तरफ से नहीं पेश की जा सकतीं? खयाल करने की बात है कि क्रिश्चियन धर्म के प्रचार को रोकने के लिए मार्क्स आरेलियस को तो ये लोग दोषी ठहराते हैं; पर जिन धर्मों का मेल क्रिश्चियन धर्म से नहीं मिलता उनके प्रचार को रोकना निर्दोष समझते हैं! इस तरह जब कोई इन लोगों की गलती इनके गले उतार देता है और खूब ही इनके

पीछे पड़ता है तब ये लोग, अपने ऊपर आये हुए दोष से बचने के लिए, इस बात को निरुपाय होकर कबूल कर लेते हैं कि मार्कस आरेलियस ने जो कुछ किया ठीक किया। परन्तु साथ ही उसके, डाक्टर जानसन के अनुयायी बनकर, वे यह भी कहते हैं कि क्रिश्चियन धर्म के खिलाफ जो कुछ किया गया उससे उसका फायदा ही हुआ नुकसान नहीं। क्योंकि सत्य जब तक द्रोहरूपी छलनी में नहीं छाना जाता तब तक उसका प्रकाश पूरे तौर पर नहीं पड़ता। सोने का खरापन आग में तपानेसे ही मालूम होता है। परीक्षा से ही सत्य की सत्यता सिद्ध होती है। परीक्षा चाहे जितनी कड़ी हो सत्य जरूर ही उसमें कामयाब होता है। कानून के द्वारा हानिकारक भूलों का प्रतिबन्ध किया जा सकता है—अर्थात् सजा देकर या सजा का डर दिखाकर और और बातें कभी कभी रोकी जा सकती हैं—परन्तु इस तरह के बन्धन का जोर सत्य पर नहीं चलता; कानून के द्वारा सत्य का प्रचार नहीं हो सकता। यह दलील और दलीलों की अपेक्षा अधिक मजबूत और अधिक ध्यान देने लायक है। इसलिए इसकी विवेचना की मैं जरूरत समझता हूँ; इसका मैं विचार करना चाहता हूँ।

जो लोग यह कहते हैं कि द्रोह या विरोध करने से सत्य का लोप नहीं होता; उसे हानि नहीं पहुंचती; इसलिए सत्य का द्रोह करना बुरा नहीं—उन पर यह दोष नहीं लगाया जा सकता कि वे जान बूझ कर नई नई, पर सच्ची बातों के विरोधी हैं। अर्थात् उन पर यह इलजाम लगाना अनुचित है कि जिस बात की सत्यता पर उन्हें विश्वास है उसके सिवा और बातों की सत्यता को वे नहीं कबूल करना चाहते। परन्तु नई नई, पर सच्ची, बातों का पता लगाने के कारण मनुष्य-मात्र को जिनका कृतज्ञ होना चाहिए उन्हींसे द्वेष करना और उन्हींको तकलीफ पहुंचाना बहुत बड़ी अनुदारता का काम है। इसमें कोई सन्देह नहीं। मनुष्यमात्र के फायदे की किसी ऐसी बात को, जो उस समय तक किसीको मालूम नहीं, हूँद निकालना और मनुष्य मात्र के ऐहिक अथवा पारलौकिक विषयों से सम्बन्ध रखनेवाली भूलों को दिखला देना बहुत बड़े उपकार का काम है। दुनिया में उससे बढ़कर और कोई उपकार नहीं। जो लोग डाक्टर जानसन की दलील के कायल हैं वे भी यह कबूल करते हैं कि जिन्होंने पहले पहल क्रिश्चियन धर्म स्वीकार किया और पहले पहल समाज की संशोधना की उन्होंने मनुष्यमात्र पर

बहुत बड़ा उपकार किया । जिन लोगों ने सारे जगत् को इस तरह कृतज्ञता के पाश में बांधा, जिन लोगों ने दुनिया भर को इस तरह उपकार के बोझ से दबा दिया, उन्हींको आदमियों ने, मानों अपनी कृतज्ञता जाहिर करने ही के लिए, जान से मार डाला; और उनके साथ वे इस बुरी तरह पेश आये जिस तरह कि लोग अत्यन्त अधम अपराधियों के साथ पेश आते हैं । उनके उपकारों का आदमियों ने मानो यही इनाम देना मुनासिब समझा । इस शोचनीय भूल और इस घोर पाप का प्रायश्चित्त करने के लिए, मनुष्य-मात्र को चाहिए था कि वे अपने सारे बदन में राख और कमर में बल्कल लपेटकर अफसोस करते । परन्तु, नहीं, जिन लोगों की समझ डाक्टर जानसन की ऐसी है वे इसकी कोई जरूरत नहीं समझते । उनके मत में ये जितनी शोचनीय घटनायें हुईं सब ठीक हुईं; सब नियमानुसार हुईं; सब न्यायानुकूल हुईं । अह, कैसे आश्चर्य की बात है ! जिस नियमके वे लोग कायल हैं उसके अनुसार नये सिद्धान्तों का पता लगानेवालों की वही दशा होनी चाहिए जो दशा लोकियन लोगों के जमाने में नये सत्यशोधकों की होती थी । ग्रीस देश में एक सूबा था । वहांवाले लोकियन कहलाते थे । उन लोगों में यह चाल थी की जब कोई आदमी कोई नई बात कहना चाहता था, या किसी नये कानून के बनाये जाने की सूचना देता था, तब उसे सब लोगों के सामने, अपने गले में एक रस्सी लटकाकर खड़ा होना पड़ता था । फिर वह अपनी सूचना की आवश्यकता और सत्यता को सप्रमाण सिद्ध करने की कोशिश करता था; उसके पुष्टीकरण में जो कुछ उसे कहना होता था उसे वह कहता था । उसके प्रमाणों—उसकी दलailों—को सुनकर सब लोग, उसी जगह उसी क्षण, यदि उसकी सूचना नामंजूर कर लेते थे तो उसकी गरदन से लटकती हुई वह रस्सी खींचकर फौरन ही कड़ी कर दी जाती थी । उसे तत्काल ही फांसी की सजा मिल जाती थी । जिन लोगों की यह राय है कि मानव-जाति पर उपकार करनेवालों के साथ—उसका हित-चिन्तन करनेवालोंके साथ इसी तरह पेश आना चाहिए, वे, मेरी समझ में, उस उपकार की—बहुत ही कम कीमत समझते हैं । मुझे विश्वास है, इस तरह के आदमी बहुधा यह खयाल करते हैं कि नये नये सिद्धान्तों का पता लगाना पहले जमाने में फायदे की बात थी—उस समय उनका मालूम होना सबको इष्ट था—पर अब वह बात नहीं रही । अब नये सिद्धान्तों की जरूरत नहीं । जितने सिद्धान्त इस समय प्रचलित हैं उतने ही काफी हैं । अब और अधिक न चाहिए ।

कुछ बातें ऐसी हैं जो वास्तव में हैं झूठ पर देखने में सच मालूम होती हैं। उनको एक ने सच कहा, दूसरे ने सच कहा, तीसरे ने सच कहा—इस तरह, धीरे धीरे, बहुत आदमी उन्हें सच मानने लगते हैं। यहां तक कि कुछ दिनों में वे सर्व-सम्मत हो जाती हैं। परन्तु तजरुवे से उनकी सचाई नहीं सिद्ध होती। यह सिद्धान्त कि सत्य का प्रचार करनेवालों को सताने से सत्य का लोप नहीं होता, इसी तरह का है। अर्थात् लोगों ने उसे सच मान लिया है; दर असल है वह झूठ। द्वेष, द्रोह और विरोधके कारण सत्य का उच्छेद हो जाने के अनेक उदाहरण इतिहास में भरे पड़े हैं। इन उदाहरणों से बात निर्विवाद सिद्ध है कि सत्य का प्रचार करनेवालों को सताने से यदि सत्य का समूल नाश न भी हुआ तो भी वह सैंकड़ों वर्ष पीछे पड़ जाता है। अर्थात् वह सत्य इतना दब जाता है कि सौ सौ दो दो सौ वर्ष तक फिर वह सिर नहीं उठा सकता। यहांपर मैं सिर्फ धर्मसम्बन्धी दो चार उदाहरण देना चाहता हूं।

जर्मनी में मार्टिन लूथर नाम का एक धार्मिक विद्वान् हो गया है। उसकी गिनती बहुत बड़े सुधारकों में है। रोमन कैथलिक सम्प्रदाय के धर्माचार्य पोप और उसके अनुयायी धर्मोपाध्यायों पर उसकी अश्रद्धा हो गई। उसने बाइबल का अनुवाद पहले पहल जर्मन भाषा में किया और यह सिद्धान्त निकाला कि जिस बात को अक्ल कबूल करे उसीको सच मानना चाहिए। इस सिद्धान्त के प्रचार में उसे कामयाबी भी हुई; परन्तु लूथर के पहले इस सुधार के बीज का अंकुर कम से कम बीस दफे तो उगा होगा; पर, बीसों दफे, राग-द्वेष के कारण इन अंकुरों का उच्छेद ही होता गया\*। लूथर के बाद भी जहां जहां द्रोह और द्वेष से काम लिया गया और नये सिद्धान्तों के प्रचारकों का जोरोशोर से विरोध किया गया वहां वहां सत्य की हार ही हुई; जीत नहीं हुई। स्पेन, इटली और आस्ट्रिया आदि देशों से प्राटेस्टेण्ट मत समूल ही नाश कर दिया गया;

\* यहां पर मिल साहब ने सात आठ नाम समाज और धर्म-संशोधकों के दिये हैं। उनको हमने छोड़ दिया है; क्योंकि यहां बहुत कम आदमी उन्हें जानते हैं। लोगों ने उनको यहां तक सताया कि उनके सिद्धान्तों का प्रचार न हुआ।

उसकी जड़ें तक खोद कर फेंक दी गईं । यदि इंग्लैण्ड की रानी मेरी कुछ दिन और जिन्दा रहती, या उसके बाद गद्दी पर बैठनेवाली रानी गुलिजबेथ जल्द सर जाती, तो इंग्लैण्ड में भी वही दशा होती—अर्थात् प्राटेस्टेण्ट मत की जड़ें वहांसे भी खोद कर फेंक दी जातीं । पाखण्डी, नास्तिक या विपथ-गामी माने गये प्राटेस्टेण्ट मत के अनुयायियों के बहुत ही प्रबल होने के कारण जहां जहां उनके विरोधियों का जोर नहीं चला, वहां वहां छोड़कर, और सब कहीं झूठ की ही जीत हुई—सतानेवालों का ही विजय रहा । रोम की बादशाहत के समय में क्रिश्चियन धर्म के जड़ से उखड़ जाने की नौबत आ गई थी । मुझे विश्वास है, इस विषय में किसीको सन्देह न होगा । परन्तु उसके समूल नाश न हो जाने का यह कारण हुआ कि उस समय जो विरोध होता था वह कभी कभी, प्रसङ्ग आने पर, होता था; हमेशा नहीं । फिर, वह विरोध थोड़े ही दिनों तक रहता था । बीच बीच में, बहुत दिनों तक, प्राटेस्टेण्ट धर्म के प्रतिकूल कोई कुछ न कहता था । इसीसे यह धर्म, आखिरकार, रोम में फैल गया; और, धीरे धीरे, प्रबल भी हो गया । यह एक प्रकार की भारी भूल है, यह एक तरह की झूठी कल्पना है, कि, सच होने ही के कारण, सच में कोई ऐसी विलक्षण शक्ति है कि सच बोलनेवालों को या सच्चे सिद्धांतों का प्रचार करनेवालों को काल-कोठरी में बन्द करने अथवा सूली पर चढ़ाने से भी सच की जरूर ही जीत होती है । आदमी झूठ के अकसर जितने अनुरागी या अभिमानी होते हैं उससे अधिक सच के वे नहीं होते; और कानून ही को नहीं, किन्तु सामाजिक प्रतिबंध या दण्ड को भी काफी तौर पर काम में लाने से, झूठ और सच, दोनों, का प्रचार, बहुत करके, रोक दिया जा सकता है । सच में एक यह विशेषता है, एक यह प्रधानता है कि कोई एक बार, दो बार, तीन बार या चाहे जितने बार उसका लोप करे तोभी समय समय पर उसका पुनरुद्-जीवन करनेवाले, उसका फिर से पता लगानेवाले, बहुत करके पैदा हुआ ही करते हैं । ऐसे पुनरुद्जीवन के समय, समाज और देश की दशा को कुछ अधिक अनुकूल पाकर, सच बात, या सच सम्मति, निर्मूल होने से बच जाती है । इस तरह कुछ दिनों में वह इतनी प्रबल हो उठती है कि उसके विरोधी उसका लोप करने के लिए चाहे जितना सिर उठावें तथापि वे उसका कुछ भी नहीं कर सकते । उसका प्रचार हो ही जाता है ।

कोई शायद यह कहेगा, कि नई नई बातों को जारी करने, या नये नये मत चलाने, की कोशिश करनेवालों को हम लोग, अब, पहले की तरह जान से नहीं मार डालते । हमारे पूर्वज समाजशोधकों और धर्माचार्यों को वेहद सताते थे; उनको जीता नहीं छोड़ते थे । पर हम उनकी तरह नहीं हैं । हम वे जघन्य काम नहीं करते । हम तो ऐसों का आदर करते हैं; उनकी समाधियां तक बनाते हैं । इसका जवाब सुनिए । यह सच है कि अब हम लोग नास्तिक और पाखण्डी आदमियों का सिर नहीं काटते; उनकी गरदन नहीं मारते । और यह भी सच है कि जिन बातों से हमको सख्त नफरत है उनको जारी करने की इच्छा रखनेवालों को कानून के रूपसे बहुत कड़ी सजा देना लोगों को अच्छा नहीं लगता; और ऐसी सजा से उन बातों के प्रचार में रुकावट भी नहीं हो सकती । तथापि यह अभिमान करना व्यर्थ है कि ऐसे आदमियों के लिए कानून में कोई सजा ही नहीं । कोई राय कायम करने—कोई सम्मति स्थिर करने—के लिए यदि, आज कल, कानून में कोई सजा नहीं है, तो, कम से कम, उसे जाहिर करने—उसे सब लोगों में फैलाने—के लिए जरूर है । यही नहीं । किन्तु, आज कल, इस कानून के अनुसार काररवाई की जानेके भी उदाहरण, कहीं कहीं, देखे जाते हैं । इससे यह बात खयाल में नहीं आती—इसपर विश्वास नहीं होता—कि आगे कोई समय ऐसा भी आवेगा जब कोई काररवाई इस कानून के अनुसार न होगी—अर्थात् जब वह रद्द समझा जायगा । सभी सांसारिक बातों में अत्यंत निर्दोष व्यवहार करनेवाले एक बहुत ही अच्छे चालचलन के आदमी को, १८५७ ईसवी में, कानूनाल सूबे के सेशनकोर्ट से इक्कीस महीने की सजा हो गई । इस अभागी का कुसूर यह था कि इसने कुछ ऐसी बातें कहीं और एक फाटक पर लिखी थीं जो क्रिश्चियन धर्म के अनुयायियों को नागवार थीं । इस घटना के एक महीने के भीतर, ओल्ड बैली नाम की कचहरी में, वहांके जज ने आदमियों को पञ्च ( जूरीमैन ) बनाने से इनकार कर दिया । इतना ही नहीं, किन्तु जज और एक वकील ने मिलकर उनमें से एक आदमी का बहुत बुरी तरह से अपमान तक किया । इन बेचारों का अपराध यह था कि इन्होंने सच सच यह बात कह दी थी कि किसी धर्म पर उनका विश्वास नहीं । इसी दलील के बल पर एक जज ने एक और आदमी की अरजी ही नहीं ली । यह आदमी



विदेशी था और एक चोर के खिलाफ मुकद्दमा चलाना चाहता था। इस आदमी की चोरी की शिकायत इस बुनियाद पर नहीं सुनी गई की जिसका विश्वास परलोक या किसी देवता पर नहीं है ( फिर चाहे वह देवता कोई क्यों न हो या कैसा ही क्यों न हो ) वह कायदे के मुताबिक कचहरी में जज के सामने गवाही नहीं दे सकता। ऐसा करने के लिए उसे कानून की रोक है। इस तरह के कानून बनाना, या ऐसी काररवाई करना, मानों इस बातको पुकारकर कहना है कि ऐसे आदमियों पर आईन का जोर नहीं चल सकता और न्यायालय ऐसे की रक्षा भी नहीं कर सकता। यदि उनको कोई लूट ले, या चोट पहुँचावे, और उस समय दूसरे आदमी हाजिर न हों या हाजिर आदमियों में से सब उन्हींके मत के हों, तो उनकी फरियाद न सुनी जायगी; उनका न्याय न होगा; और अपराधियों को दण्ड भी न दिया जायगा। इससे यह भी जाहिर होता है कि यदि धार्मिक आदमियों को कोई लूट ले, या मार पीट करे, और उस समय गवाही देने के लिए देवताओं पर विश्वास न करनेवाले नास्तिकों के सिवा और कोई हाजिर न हो तो ये धर्मशील आदमी भी न्याय से वञ्चित रहें। यह सब इस लिए कि जो आदमी परलोक पर विश्वास नहीं करते उनकी शपथ—उनकी हलफ—व्यर्थ है। उसकी कुछ भी कीमत नहीं। जो लोग ऐसा समझते हैं वे इतिहास से बहुत ही कम परिचित हैं। मैं समझता हूँ कि इतिहास का उन्हें बिल्कुल ही ज्ञान नहीं। क्योंकि इतिहाससे यह बात साफ जाहिर है कि हर जमाने में जितने नास्तिक हुए हैं—परलोक और देवताओं पर न विश्वास करनेवाले जितने पाखण्डवादी हुए हैं—उनमें से अनेक अत्यन्त प्रामाणिक और इज्जतदार थे। और इस समय भी, सदाचार और सद्गुणों के कारण जो लोग संसार में सबसे अधिक नामवर हैं उनमेंसे बहुतों को न परलोक ही की परवा है और न देवताओं की। यह बात यदि सबको नहीं मालूम तो इन लोगों के मित्रों को तो जरूर ही मालूम है। जिनको जरा भी समझ है वे कदापि इस बातको न मानेंगे कि नास्तिकों की शपथ व्यर्थ है; नास्तिकों की गवाही एतबार के काबिल नहीं; नास्तिक प्रामाणिक नहीं। नास्तिकों के विषय में ऐसा नियम बनाना स्वतोविरोधी है; वह खुद ही अपना खण्डन करता है; वह अपनी जड़ अपने ही हाथ से काटता है। क्यों ? सुनिष्ट। इस खयाल से नास्तिकों की गवाही नहीं ली जाती कि वे झूठ बोलते हैं।

परन्तु नास्तिक न होकर भी जो शपथ खाते हैं और झूठ बोलते हैं उनकी गवाही खुशी से ली जाती है । जरा इस विलक्षणता को तो देखिए ! ऐसे अनेक आदमी हैं जो दिल से न ईश्वर को कुछ समझते हैं और न परलोक को कुछ समझते हैं; परन्तु समाज की नजर में गिरजाने के डर से सुंह से वे वैसा नहीं कहते । जो लोग इस तरह के हैं उनकी हलफ कानून के खिलाफ नहीं । खिलाफ किनकी है ? जो लोकापवाद की जरा भी परवा न करके झूठ बोलने की अपेक्षा साफ साफ यह कह देना अधिक पसंद करते हैं कि हम नास्तिक हैं । यह बड़े आश्चर्य की बात है ! इस नियम के वेढंगेपन को तो देखिए । यहां पर वेहूदापन की हद हो गई । जिस मतलबसे यह नियम बनाया गया है वह मतलब इससे हरगिज नहीं निकलता । हां, इससे एक बात साबित होती है, और उसीके लिए यदि यह रक्खा जाय, तो रक्खा जा सकता है । वह यह कि, यह नियम कोई नियम नहीं । नास्तिकों के तिरस्कार की सूचक यह एक चपरास है; अथवा पुराने जमाने के प्रजापीड़न का यह एक पुछला है ! और पीड़न भी किनका ? जो सच बोलकर इस बात को साबित कर देते हैं कि हम इस पीड़न के पात्र नहीं ( क्योंकि हम झूठ नहीं बोलते ) उनका ! इस नियम और इस कल्पना से धार्मिक समझे जानेवालों की भी मानहानि है; केवल नास्तिकों ही की नहीं । अर्थात् ये बातें दोनों के लिए अपमानजनक हैं । क्योंकि यदि यह मान लिया जाय कि परलोक पर जिनका विश्वास नहीं है वे जरूर ही झूठ बोलते हैं तो इससे यह भी सिद्ध होता है कि परलोक पर जिनका विश्वास है, अर्थात् जो धर्मवादी हैं; वे जब गवाही देते हैं तब नरक में जाने के डर से ही सच बोलते हैं । क्या ही अच्छा सिद्धान्त है ! क्या ही अच्छी धर्मशीलता है ! परन्तु जिन लोगों ने इस नियम को बनाया है और जो लोग इसके पृष्ठ-पोषक हैं उन पर यह आरोप रखकर मैं उन्हें खेद नहीं पहुँचाना चाहता कि इस धर्म-तत्त्व को उन्होंने अपने ही अन्तःकरण से—अपने ही मन से—निकाला है ।

सच बात यह है कि ये नियम पुराने प्रजा-पीड़नके पुछले हैं । इससे यह न समझना चाहिए कि जिन्होंने ऐसे नियम बनाये उनकी इच्छा जानवृझकर किसी को तंग करने, सताने या पीड़ा पहुँचाने की थी । नहीं । अंगरेजों के स्वभाव में एक यह विलक्षणता है कि यद्यपि वे किसी बुरे खयाल से किसी अनुचित सिद्धान्त को व्यवहार में नहीं लाना चाहते, तथापि उसका प्रति-

पादन करने में—उसकी विवेचना करने में, उसकी जरूरत बतलाने में उनको उलटा मजा मिलता है। जिस बात का जिक्र यहां पर हो रहा है वह इसी विलक्षणता का एक उदाहरण है। विचार और विवेचना की स्वाधीनता को कानून के द्वारा बन्द करने के बहुत ही निम्न उदाहरण यद्यपि बहुत दिनों से देखने में नहीं आये, तथापि, समाज के खयालातमें स्थिरता न होने के कारण हम यह नहीं कह सकते कि वैसे उदाहरण अब कभी न होंगे—वे हमेशा के लिए बन्द हो गये। यह बड़े अफसोस की बात है। आज कल के समाज की विलक्षण अवस्था है; उसकी अजीब हालत है। किसी नई हितकर बात को जारी करने की कोशिश से व्यवस्थित रीति पर चलनेवाले व्यवहाररूपी रथ में जैसे गड़बड़ पैदा हो जाती है, वैसे ही किसी पुरानी अहितकर बात में फेरफार करने की कोशिश से भी गड़बड़ पैदा हो जाती है। बहुत आदमी इस बात का वमण्ड करते हैं कि इस समय धर्म का पुनरुज्जीवन हो गया है—धार्मिक विषयों में विशेष उन्नति हो गई है। यह किसी कदर सच है; परन्तु उसके साथ ही एक बात यह भी हुई है कि अशिक्षित और अनुदार लोगों के हृदय में हठधर्मा भी पैदा हो गई है—अर्थात् बिना समझे वृद्धे अपने धर्म का आग्रह भी उनमें बेतरह बढ़ गया है। फिर, एक बात यह भी है कि इस देश की मध्यमस्थिति के आदमियों के खयालात में, उनकी मनोवृत्ति में, असहनशीलता या क्षमाभाव का अंकुर भी बड़ी तेजी से उग आया है। वह अब तक जरा भी मलिन नहीं हुआ। उसकी प्रेरणा से नास्तिक अथवा पाखण्डवादी आदमियों को सताना इस स्थितिवालों को अब तक उचित जान पड़ता है। अतएव बहुत ही थोड़ी उत्तेजन मिलने पर ये लोग नास्तिक और धर्महीन माने गये आदमियों को खुलमखुला तंग करने से बाज नहीं आते। मध्यम स्थिति के लोगों को जो धार्मिक बातें अच्छी लगती हैं, जो मत उनको पसन्द हैं, जिन चीजों को वे बहुत जरूरी जानते हैं उनकी प्रतिकूलता करनेवालों को तंग करना वे अपना कर्तव्य समझते हैं। इसी सबब से, इस देश में, मानसिक स्वाधीनता का वास नहीं है। कानून के द्वारा बहुत दिनों से जो दण्ड निश्चित किये गये हैं उनमें सब से अधिक हानिकार और घुरी बात यह है कि वे सामाजिक कलङ्क को और भी अधिक मजबूत करते हैं। यह सामाजिक कलङ्क, यह सामाजिक लांछन, दरअसल बहुत विकट है। क्योंकि, और देशों में जो बातें कानून के अनुसार दण्डनीय

हैं उनको भी लोक बहुधा साफ साफ कबूल कर लेते हैं । परन्तु इस देश में जिन बातों के लिए कानून का बिलकुल डर नहीं, डर सिर्फ सामाजिक कलङ्क का है, उनको कबूल करने में भी लोग आगापीछा करते हैं जो लोग खुश-हाल हैं, जो अपने घर के अच्छे हैं, जिनके निर्वाह का साधन समाज की राय पर अवलम्बित नहीं है—अर्थात् जिनको समाज की परवा नहीं है—उनको छोड़कर और लोग कानून से जितना डरते हैं उतना ही वे लोक-लज्जा से डरते हैं । आदमियों के रोटीकपड़े का मार्ग वन्द कर देना उनको जेल में भेज देने के बराबर है । इस लिए आदमी दोनों से बराबर डरते हैं । अपने निर्वाह के लिए जिन लोगों ने काफी सम्पत्ति इकट्ठा करली है—काफी रुपया पैदा कर लिया है—अतएव जिनको सरकारी अफसरों की, सभा-समाजों की और सर्व-साधारण की कृपा या मदद की परवा नहीं है वे अपने विचार सब के सामने जाहिर करते नहीं डरते । उनकी जो राय, भली या बुरी, होती है उसे-वे निडर होकर साफ साफ कह डालते हैं । यदि उन्हें कुछ डर लगता है तो-इतना ही कि लोग हमारी निन्दा करेंगे और दो चार भली-बुरी सुनावेंगे । इससे अधिक नहीं । इन बातों को वे सह लेते हैं । और इनके सहन करने के लिए बड़ी वीरता या बड़े साहस की जरूरत भी नहीं है । इससे ऐसे आदमियों के लिए कोई चिन्ता की बात नहीं । परन्तु जिनके खयालात हमारे खयालात से नहीं मिलते—जिनकी राय हमारी राय के खिलाफ है अर्थात् जो विरुद्धमतवादी हैं—उनको यद्यपि, इस समय, हम लोग पहले की तरह तंग नहीं करते, तथापि उनके साथ हम जैसा वर्ताव करते हैं उससे हमारी हानि होने की सम्भावना जरूर है । इसमें कोई सन्देह नहीं । साक्रेटिस जरूर मार डाला गया; परन्तु उसके तत्त्वशास्त्र का प्रचार इस तरह बढ़ता गया जिस तरह कि सूर्य का विम्ब क्रम से आकाश में आगे को बढ़ता जाता है । यही नहीं, किन्तु धीरे धीरे उस तत्त्वविद्या का प्रकाश सारे ज्ञानाकाश में व्याप्त हो गया । क्रिश्चियन धर्म के अभिमानी खूंखार शेरोंका शिकार बना दिये गये । परन्तु क्रिश्चियन-धर्मरूपी वृक्ष दिन-बदिन विशाल और ऊँचा होता गया; और धीरे धीरे अन्य-धर्मरूपी छोटे छोटे पेड़ों को उसने अपनी छाया के नीचे कर लिया; अतएव उनकी बाढ़ बंद हो गई । जो बातें हमको पसन्द नहीं उनको हम नहीं सहन करते; अतएव उनके प्रचारके रोकने की हम कोशिश करते हैं । यह हमारी असह-

नशीलता सामाजिक है; अर्थात् वह सिर्फ समाज की बातों से सम्बन्ध रखती है। इससे उसके द्वारा किसीकी जान नहीं जाती; किसीकी राय या सम्मति का समूल ही नाश नहीं हो जाता। पर होता क्या है कि भिन्न मतवाले उन बातों को छिपाने की कोशिश करते हैं। और यदि वे यह नहीं भी करते हैं तो उन बातों के प्रचार के लिए मन लगाकर प्रयत्न करने से दूर जरूर रहते हैं। इस जमाने में नास्तिक माने गये आदमियों के मत न तो सर्व-साधारण के हृदय में मजबूती के साथ स्थान ही पाते हैं और न उनका वहांसे पूरे तौर पर लोप ही हो जाता है। उनका प्रकाश नहीं पड़ता। जिन दो चार विचारशील और विद्याव्यसनी आदमियों के मन में वे पैदा होते हैं उनके मन ही में वे सुलगते रहते हैं; वहीं वे लीन हो जाते हैं। उनका भला या बुरा प्रभाव साधारण आदमियों के कामकाज पर नहीं पड़ता—उनका झूठा या सच्चा उजेला मनुष्य-जाति की दैनिक चर्या पर एक बार भी नहीं पड़ता। यह स्थिति—यह हालत—किसी किसीको बहुत ही पसंद है। क्योंकि, एक आध नास्तिक या पाखण्ड-मतवादी पर बिना जुरमाना ठोंके, या उसे बिना कैद किये ही, प्रचलित मत—प्रचलित रीति-रिवाज—का प्रचार पूर्ववत् बना रहता है। इससे एक बात यह भी होती है कि जिन नास्तिकों को विचार और विवेचना रूपी रोग लग जाता है उनकी विचार-परम्परा का भी प्रतिबन्ध नहीं होता। जुरमाना और जेल का डर न रहने से वे लोग विचार और विवेचना बंद नहीं करते। विचाररूपी संसार में—मनोरूपी दुनिया में—शान्ति रखने और सब चीजों को पूर्ववत् अपनी अपनी जगह पर बनी रखने के लिए यह बहुत अच्छी, बहुत सीधी और बहुत सुविधा-जनक युक्ति जरूर है। इसमें सन्देह नहीं। परन्तु इस मानसिक शान्ति, इस विचार-स्थैर्य इस मौन-धारणा की प्राप्ति की बहुत बड़ी कीमत देनी पड़ती है। उसके लिए आदमी के मन की सारी नैतिक शक्ति और सारे विचार-धैर्य की आहुति हो जाती है। उसका समूल नाश हो जाता है। यह कीमत बहुत जियादह है। इस प्रकार विचार और विवेचना की शक्ति का ह्रास हो जाने से सबसे अधिक विचारशील, समझदार, शोधक और विवेकवान् आदमी भी यह समझने लगते हैं कि अपने सिद्धान्तों और उनके प्रमाणों को अपने मन ही में रक्खे रहना अच्छा है। सर्व साधारण पर उनके जाहिर करने से कोई लाभ नहीं। यदि सबके सामने

कुछ कहने का मौका आता भी है तो, जिन बातों को वे दिलसे नहीं चाहते उनसे अपने नये विचारों का मेल मिलाने की वे कोशिश करते हैं । ऐसी हालत में स्पष्टवादी, निडर, समदर्शी कुशाग्र-बुद्धि और सच्चे तार्किकों की उत्पत्ति ही बन्द हो जाती है । इस तरह के सत्पुरुष पहले जिस मानसिक सृष्टि के भूषण थे वह सृष्टि बिना इनके धीरे धीरे निस्तेज और शोभाहीन हो जाती है । यदि दो चार विचारशील पुरुष पैदा होते भी हैं तो ऐसे होते हैं कि वे सिर्फ रूढ़ि या रीति-रवाज के दास होते हैं; उसकी सीमा के बाहर जानेका उन्हें साहस नहीं होता । अथवा जैसा समय आता है वैसा ही उनका वर्ताव भी होता है—अर्थात् समय की तरफ नजर रखकर यदि हो सकता है तो वे सत्यानुकूल जन-साधारण का फायदा कर देते हैं; अन्यथा नहीं । ऐसे आदमी अपने पक्ष—अपने सिद्धान्त—की मजबूती के खयाल से जो कुछ कहते हैं वह सिर्फ सुननेवालों को अपनी तरफ खींच लेने ही के इरादे से कहते हैं । उनकी बातों में उनके कथन उनका निज का विश्वास नहीं रहता । अर्थात् जो कुछ वे कहते हैं दिल से नहीं कहते । जिनको इस तरह का दम्भ पसन्द नहीं; जिनके मुँह में एक और पेट में एक नहीं है, वे बड़ी बड़ी बातोंपर विचार ही नहीं करते । अपनी बुद्धि को आकुञ्चित करके उसे वे सिर्फ क्षुद्र बातों के विचार और उनकी विवेचना में लगाते हैं । जिन छोटी छोटी व्यावहारिक बातों पर कुछ कहने से सामाजिक सिद्धान्तों की सचाई की हानि नहीं होती उन्हींपर विचार करके वे चुप रह जाते हैं । पर, इस तरह की विवेचना से कुछ फायदा नहीं होता । क्योंकि वे बातें इतनी छोटी होती हैं—इतनी साधारण होती हैं—कि मनुष्य का मन सबल, प्रौढ़ और अधिक ग्राहक होने पर वे आप ही आप ध्यान में आ जाती हैं । परन्तु यदि मन का विकास न हुआ तो हजार विचार और विवेचना करने पर भी मन में उनकी उत्पत्ति ही नहीं होती—मन में वे बातें आती ही नहीं । इधर यह हानि हुई । उधर मनुष्य के मन को विकसित करनेवाली, उसमें प्रौढ़ता करनेवाली विवेचना-शक्ति क्षीण हो जाती है । गम्भीर विषयों पर निर्भय और प्रति-पन्धहीन विवेचना बन्द हो जाने से वह शक्ति रह कैसे सकती है ?

किसी किसीका यह भी खयाल है कि जो नास्तिक हैं, अधार्मिक हैं, पाखण्डवादी हैं उनके चुप रहने से, उनको विचार और विवेचना की स्वाधीनता न देने से, समाज का कुछ भी नुकसान नहीं होता । ऐसे आदमियों को

सोचना चाहिए कि नास्तिकों के मत की पूरी परी और उचित विवेचना का कभी मौका न देने से उनके मत का प्रचार जरूर नहीं होने पाता; परन्तु, इसके साथ ही, उनके घुरे और झूठे खयालात भी उनके दिल से दूर नहीं होते । यदि विवेचना का मौका दिया जाय तो बहुत सम्भव है कि नास्तिकों के बेसिरपैर के खयालात दूर हो जायँ । जिस विवेचना से रूढ़धर्म के अनुकूल—चिरकाल से पूज्य माने गये धर्म के अनुकूल—सिद्धान्त नहीं निकलते उसे रोक देने से नास्तिकों का मानसिक न्हास नहीं होता । उनकी विचार-बुद्धि को जरा भी धक्का नहीं पहुंचता । जो लोग ऐसा नहीं समझते वे गलती करते हैं । इस तरह की रोक से नास्तिकों को हानि नहीं पहुंचती, पर जो नास्तिक नहीं हैं, अर्थात् जो पुराने धर्म के अभिमानी हैं, उन्हींको हानि पहुंचती है; और बहुत अधिक पहुंचती है । क्योंकि पुराने धर्म के अभिमानी इस डर से विवेचना बन्द कर देते हैं कि कहीं पाखण्डी आदमियों के विचार हमारे मन में न घुस जाँय; कहीं ऐसा न हो कि हम भी उन्हीं के मत में आ जाँय । इसका फल यह होता है कि उनका मन बहुत ही संकुचित हो जाता है; उनकी विचारशक्ति बहुत ही कमजोर हो जाती है । यह बहुत बड़ी हानि है । ऐसे रूढ़-धर्माभिमानी निडर होकर, उत्साह और उत्तेजना-पूर्वक, स्वाधीनविचाररूप सागर के भीतर पैर रखने की हिम्मत ही नहीं करते । उनको हर घड़ी यह डर लगा रहता है कि स्वाधीनता पूर्वक विचार करने से, कायल होकर, कहीं हमको रूढ़ धर्म और रूढ़ नीति के खिलाफ कोई बात न स्वीकार करनी पड़े; अतएव हमें कहीं कोई यह न कहे कि ये बदचलन और बेधर्म हो गये । इस तरह के होनहार, परन्तु डरपोक स्वभाव के नौजवान आदमियों से जगत् का जो नुकसान होता है उसका अन्दाज कौन कर सकेगा ? कभी कभी ऐसे होनहार पर भीरु लोगों में एक आध शुद्धान्तःकरण, सत्यानुयायी, मनोदेवता-भक्त, किसीसे न डरनेवाला भी देख पड़ता है । कुशाग्रबुद्धि, समझदार और सूक्ष्मदर्शी होने के कारण उससे घुप नहीं बैठ जाता । वह जन्म भर अपनी तीव्र बुद्धि को मिथ्या और दार्मिक बातों की विवेचना में खर्च करता है । रूढ़मतों को अपने अन्तःकरण और सच्ची विचार-परम्परा के अनुकूल साबित करने में वह अपने सारे बुद्धि-कौशल और अपनी सारी कल्पनाशक्ति को काम में ले आता है । परन्तु तिस पर भी उसे कामयाबी नहीं होती । क्योंकि जो बात सच नहीं

है, जिसे अन्तःकरण नहीं कबूल करता, उसे सच साबित करने, उसे मनोऽनुकूल बतलाने, की कोशिश हमेशा व्यर्थ जाती है। विचार और विवेचना की कसौटी में कसने पर—बुद्धि और अन्तःकरणरूपी आग में तपाने पर—जो सिद्धान्त खरा निकले—चाहे वह जैसा हो—उसको ही कबूल करना सच्चे तत्त्वज्ञानी का सब से बड़ा कर्तव्य है। जो इस बात को नहीं जानता वह कभी महातत्त्ववेत्ता नहीं हो सकता, कभी मशहूर ज्ञानी नहीं हो सकता, कभी प्रसिद्ध दार्शनिक या नैय्यायिक नहीं हो सकता। जो आदमी खूब छान बीनकर, खूब समझ वृद्धकर खूब विचार और विवेचना करके किसी बात को स्वीकार करते हैं उनके उस स्वीकार में यदि भूल भी हो जाय, यदि वे किसी झूठ मत को भी सच मान लें, तो भी, वे उन लोगों की, अपेक्षा सत्य के अधिक हितकर्ता समझे जाते हैं जो मन की मनन करने का श्रम न देकर, वे समझे वृझे, झूठ बातों को सच मान लेते हैं—अनुचित और अनुपयोगी सिद्धान्तों को उचित और उपयोगी समझ बैठते हैं। विचार और विवेचना की स्वाधीनता सिर्फ इस लिए दरकार नहीं कि लोग बड़े बड़े तत्त्वदर्शी, दार्शनिक या विवेचक बनें। नहीं। मामूली आदमियों के मानसिक विचार, या उनकी मानसिक शक्ति, की जितनी उन्नति हो सकती है उतनी उन्नति करने के लिए भी विचार-स्वाधीनता की जरूरत है। मैं तो समझता हूं कि लोगों को महान् तत्त्वविवेचक बनाने की अपेक्षा मामूली आदमियों के मन की उन्नति करने के लिए विचार-स्वाधीनता की अधिक जरूरत है। जहां विचार और विवेचना की स्वाधीनता नहीं है—जहां उनका प्रतिबन्ध है—वहां भी कभी कभी दो एक तत्त्वदर्शी पुरुष पैदा हो सकते हैं; हुए भी है; और उनके होने की सम्भावना भी है। परन्तु विचार-स्वाधीनता न होने से सब लोग, अर्थात् सर्व-साधारण, न कभी चपलबुद्धि हुए और न कभी उनके होने ही की सम्भावना है। जब बुद्धि की सञ्चालना ही न होगी; जब बुद्धि से काम ही न लिया जायगा; जब विचार और विवेचना की शान पर बुद्धि विसी ही न जायगी, तब वह तेज होगी कैसे ? जिस जाति या समुदाय ने, विचार-स्वाधीनता के न होने पर, भी बुद्धि की प्रखरता दिखलाई होगी उसमें, उस समय, विरोधियों के दल की प्रचलता का डर जरूर कम हो गया होगा। ऐसी अवस्था में बुद्धिमें, तीव्रता आने का इसके सिवा और कोई कारण नहीं हो सकता। जहां लोगों



का यह खयाल है कि बड़े बड़े सिद्धान्तों के खिलाफ, जुवान हिलाना मना है; जहां लोग यह समझते हैं कि बड़ी बड़ी बातों पर जो कुछ विचार होने को था हो चुका, अब कुछ भी बाकी नहीं रहा, वहां मामूली आदमियों में बुद्धि की तीक्ष्णता और विचारों की उच्चता के होने की आशा रखना पाग-लपन है। इतिहास देख लीजिए; उसमें आपको इस बात के पोषक बहुतसे दृष्टान्त मिलेंगे। जहां मनुष्यों के मन में उत्साह और उत्तेजना को उत्पन्न करनेवाले बड़े बड़े और महत्त्वपूर्ण विषयों पर वाद-विवाद नहीं हुआ वहां सर्व-साधारण के मत की मलिनता कभी नहीं गई; उसमें कभी तेजी नहीं आई; उसके मनन करनेकी जड़ कभी मजबूत नहीं हुई। पूर्वोक्त विषयों पर वाद-विवाद करने से साधारण बुद्धि के आदमी भी बड़े बड़े विचारशील और बुद्धिमान् लोगों की, कुछ कुछ, बराबरी करने लगते हैं। अतएव ऐसे विवाद का जहां कहीं अभाव हुआ वहाँ मामूली आदमी बड़े बड़े विचारवान् पुरुषों की जरा भी बराबरी नहीं कर सके। प्राटेस्टेंट धर्म के जारी होने के बाद ही इसका एक उदाहरण योरोप में हुआ। वह याद रखने लायक है। अठारहवें शतक के द्वितीयार्द्ध, अर्थात् १७५० ईसवी, के बाद जिस समय फ्रांस में गदर और अमेरिका में प्रजासत्तात्मक राज्य स्थापन हुआ उस समय भी यही दशा देखने में आई थी। भेद इतना ही था कि यद्यपि वह चलविचलता कई देशों में फैल गई थी तथापि इंग्लैंड में उसका प्रवेश नहीं हुआ था; और जो लोग अधिक सभ्य और शिक्षित थे उन्हीं पर उसका असर हुआ था; सारे समाज पर नहीं। सामूली आदमी उस चल-विचल से बरी थे। तीसरी विचारचञ्चलता जर्मनी में उस समय उत्पन्न हुई थी जिस समय फिस्ट और गेटी नाम के तत्त्वज्ञानियों ने अपने विचारोंका प्रचार किया था। पर यह चल-विचलता बहुत दिनोंतक नहीं रही। कुछ ही काल में फिर स्थितिस्थापकता हो गई। जिन नई बातों का प्रचार इन तीनों समयों में हुआ वे एक ही तरह की न थी—सब एक दूसरी से भिन्न थीं। परन्तु तीनों उदाहरणों में एक बात ऐसी भी थी जो सब में बराबर पाई जाती थी। वह यह कि पौराणिक सत्ता तोड़ दी गई थी, अर्थात् “वादावाक्यं प्रमाणं” वाला सिद्धान्त लोगों ने त्याग दिया था। प्रत्येक उदाहरण में मानसिक विचारों की सख्ती को लोगों ने कम कर दिया था। मतलब यह कि सख्ती की परवा न करके सब लोग थोड़ी बहुत

मनमानी विवेचना जरूर करने लगे थे । योरप की वर्तमान अवस्था में जो उन्नति देख पड़ती है वह इन्हीं तीन समयों में मिली हुई स्फूर्ति और उत्तेजना का फल है । मनोविचार में, रूढ़िपरम्परा में, या सामाजिक स्थिति में जितनी उन्नति पीछेले हुई, जितना सुधार बाद में हुआ, सबकी जड़ का पता इन्हींमें से एक न एक समय में मिलता है । इस बात के चिह्न बहुत दिनों से दिखलाई दे रहे हैं कि पूर्वोक्त तीनों अवसरों में मिले हुए स्फुरण और उत्साह की शक्ति बिल्कुल खर्च हो गई है; इस समय कुछ भी बाकी नहीं रही । अतएव विचार और विवेचना की स्वाधीनता, अर्थात् मानसिक स्वतंत्रता की आवश्यकता, को यदि हम फिर से न प्रतिपादान करेंगे—फिर से न दिखलावेंगे—तो हम कभी आगे न बढ़ सकेंगे ।

अब हम इस विवेचना के दूसरे हिस्से का विचार करते हैं और मान लेते हैं कि जितनी बातें या जितने मत, इस समय प्रचलित हैं उनमें से एक भी गलत नहीं; सब सही हैं । यहां पर यह देखना है कि यदि उन बातों की सचाई की खुले खजाने, साफ साफ, और बेरोक विवेचना न होगी तो लोग उनको क्या समझेंगे; उनको कितनी योग्यता देंगे—अर्थात् उन बातों का कैसा और कितना असर लोगों पर होगा ! जो आदमी किसी विषय में अपना विचार दृढ़ कर लेता है; अपनी राय को मजबूती के साथ कायम कर लेता है; वह इस बातको खुशी से कभी नहीं कबूल करता कि उसकी राय के गलत होने की भी सम्भावना है । परन्तु उसको इस बात का खयाल रखना चाहिए कि किसकी राय चाहे जितनी सही हो, पर यदि उसके सही होने के प्रमाणों का निडर होकर बार बार और पूरे तौर पर विवेचना न होगी तो लोग उसे, एक पुरानी और निर्जीव रूढ़ि समझ कर मान लेंगे; परन्तु सजीव और सच बात समझ कर उसका आदर न करेंगे ।

कुछ आदमी ऐसे हैं कि जिस बात को वे सच समझते हैं उसे यदि किसी दूसरे ने भी निःशंक होकर सच कह दिया तो वे इतने ही अनुमोदन को बस समझ लेते हैं । फिर चाहे ऐसे अनुमोदनकर्ता को, उस बात के मूल-भूत प्रमाणोंका का कुछ भी ज्ञान न हो और उसके प्रतिकूल तुच्छ आक्षेपों का समाधान करने की भी उसमें शक्ति न हो । इस तरह के आदमी पहले बहुत थे; परन्तु खुशी की बात है, अब वे उतने नहीं हैं । ऐसे आदमियों की बात जहां एक बार मान ली गई, जहां उनके मत का प्रचार एक बार हो गया, तहां

वे अपने मन में यह समझने लगते हैं कि उसके खिलाफ वाद-विवाद होने देने से समाज को कुछ भी लाभ न होगा, हानि चाहे कुछ हो जाय । जहाँ इस तरह के आदमियों की प्रबलता होती है, जहाँ इस तरह के आदमियों का प्रभाव बढ़ जाता है, वहाँ विचार, विवेचना और बुद्धि के बल से प्रचलित मतों का लोप कर देना बहुत मुशकिल होता है—मुशकिल क्या, प्रायः असम्भव हो जाता है । परन्तु अज्ञान और अविचार से उनका लोप—उनका उलंघन—हुआ करता है । इसमें कोई सन्देह नहीं । विवेचना और वाद-विवाद को विलकुल ही बन्द कर देना गैरमुमकिन बात है; ऐसा होना बहुत ही कम सम्भव है । अतएव जहाँ विवेचना को थोड़ी सी भी जगह मिली तहाँ बहुत कमजोर दलीलों के भी सामने इस तरह की बातों को हार मान कर भागना पड़ता है । क्योंकि उन बातों पर लोगों का दृढ़ विश्वास नहीं रहता । सत्यासत्य के विषय में दिल से विचार करने के पहले ही उनको मान लेने से उन पर दृढ़ विश्वास हो कैसे सकता है ? अच्छा इस बात को जाने दीजिए । मान लीजिए कि सही राय या सच बात मनमें हमेशा स्थिर होकर रहती है, अतएव विरुद्ध दलीलों से भी वह अपनी जगह से नहीं हिलती । अर्थात् आदमी ने अपने मनमें जिस बात को सच और सही मान लिया है वह यद्यपि सिर्फ मिथ्या-विश्वास के कारण उसे वैसी मालूम होती है तथापि उस विश्वास के बहुत ही दृढ़ हो जाने के कारण उसके खिलाफ दी हुई दलीलों का उस पर कुछ असर नहीं होता । इसमें उसका क्या अपराध है ? इसका यह उत्तर है कि जिस मनुष्य में सच और झूठ के जानने की शक्ति विद्यमान है उसको चाहिए कि इस तरह वह अपने मत न स्थिर करे । सच के जानने का यह तरीका नहीं है । इस तरह मत-स्थापना करना, इस तरह राय कायम करना, कदापि इष्ट नहीं । इस तरह का विश्वास सत्य ज्ञान नहीं कहा जा सकता । यह निरा मिथ्याविश्वास है । यह किसी बात को सिद्ध करने के कहे गये शब्दों को आंख मूँदकर मान लेना है । और कुछ नहीं ।

आदमी की बुद्धि और विवेक-शक्ति को सुधारने और उसकी उन्नति करने की बड़ी जरूरत है । इस बात को सभी कबूल करते हैं । प्राटेस्टेंट सम्प्रदाय के अनुयायी भी इसे मानते हैं । अतएव जिन बातों से आदमी का इतना घनिष्ट सम्बन्ध है और जिनके विषय में अपनी तबीयत के अनुसार मत निश्चित करना आदमी के लिए एक बहुत ही जरूरी बात है, उन धर्म

सम्बन्धी बातों के विचार में यदि आदमी अपनी बुद्धि और विवेक-शक्ति से काम न ले तो ले कहां ? अपनी बुद्धि, अपनी समझ और अपनी विवेक-शक्ति को उन्नत और संस्कृत करने का सबसे अच्छा मार्ग आदमी के लिए यह है, कि वह अपने मत में दृढ़ हुई बातों के प्रमाणों का ज्ञान प्राप्त करे। उसे इसकी विवेचना करनी चाहिए कि जो मेरा मत है उसके सही होने का क्या प्रमाण है ? जिन विश्वासों के सम्बन्ध में सच राय कायम करना आदमी के लिए बहुत ही जरूरी बात है उनके प्रतिकूल किये गये छोटे छोटे आक्षेपों का समाधान करने की तो शक्ति उसमें होनी चाहिए। यदि और अधिक न हो तो इतना तो जरूर ही होना उचित है। जिस बात को जो सच समझ रहा है उसे झूठ साबित करनेवालों की मोटी मोटी दलीलों का तो खण्डन करने की योग्यता उसमें होनी चाहिए। इस पर शायद कोई यह कहे कि—

“अच्छा, यदि तुम ऐसा कहते हो तो आदमियों के जो मत हैं उनके प्रमाण उन्हें क्यों नहीं सिखलाते ? प्रतिकूल दलीलों के खण्डन करने के झगड़े में क्यों पड़ते हो ? उन्होंने अपने मतों का खण्डन नहीं सुना; इससे तुम यह नहीं कह सकते कि तोते की तरह उन्होंने अपने सिद्धान्तों को रट लिया है; उनपर विचार नहीं किया। जो लोग रेखागणित पढ़ते हैं वे सिर्फ उसके सिद्धान्त ही नहीं रट लेते; उनके प्रमाण भी वे समझ लेते हैं। किसीको उनके विरुद्ध कुछ कहते, या किसीको उनको झूठ ठहराने की कोशिश करते, यदि उन्होंने नहीं देखा तो क्या तुम यह कह सकते हो कि उन्होंने सिर्फ तोते की तरह उन सिद्धान्तों को रट लिया है ? ”

वेशक तुम्हारा कहना बहुत ठीक है। गणित एक ऐसी विद्या है कि उसका इस तरह ज्ञान प्राप्त करना काफी होता है; क्योंकि उसके खिलाफ दलीलें पेश करने के लिए विलकुल ही जगह नहीं रहती। गणितशास्त्र के सिद्धान्तों को सही साबित करने के लिए जो प्रमाण दिये जाते हैं वे हमेशा एक-तरफा होते हैं; एक ही पक्ष से उनका सम्बन्ध रहता है। अनुकूल और प्रतिकूल दोनों पक्षों से नहीं। यह उनमें विलक्षणता है। उन पर कोई आक्षेप ही नहीं हो सकता; उनके खिलाफ कुछ कहने की जरूरत ही नहीं पड़ती। अतएव जब प्रतिकूल विवेचन ही नहीं होता, जब खिलाफ दलीलें ही नहीं पेश की जातीं, तब उनका जवाब देने की भी जरूरत नहीं पड़ती। परन्तु जिन बातों में मतभेद सम्भव है—जिन बातों में सबकी राय नहीं मिलती—उनकी सत्यता पर-

स्पर-विरुद्ध प्रमाणों के मध्य में अवलम्बित रहती है। सृष्टिशास्त्र में भी एक ही कार्य का कोई दूसरा भी कारण दिखलाया जा सकता है। कोई कोई यह सिद्धान्त उपस्थित करते हैं कि इस विश्व के बीच में सूर्य नहीं है, पृथ्वी है। अथवा जीवधारियों के सजीव रहने का कारण प्राणप्रद-वायु नहीं है; एक प्रकार की दहनशील, अर्थात् अग्निगर्भ, वायु है। ऐसी उलटी कल्पनाओं को झूठ साबित करने के लिए प्रमाण देने पड़ते हैं। और जब तक हम उन कल्पनाओं का सप्रमाण खण्डन नहीं करते तब तक हम यह दावा नहीं कर सकते कि हम अपने सिद्धान्तों को अच्छी तरह समझते हैं। यह विद्याविषयक बात हुई। ऐसे विषयों से सम्बन्ध रखनेवाली झूठी कल्पनाओं का खण्डन करना कठिन नहीं होता। परन्तु जब हम साधारणनीति, राजनीति, धर्म, समाजसंस्कार और व्यवहार-शास्त्र आदि जटिल विषयों की तरफ निगाह करते हैं तब हमें यह साफ मालूम होता है कि जिन सच्चे सिद्धान्तों के सम्बन्ध में वाद-विवाद होता है उनके विरुद्ध प्रमाणों का खण्डन करने ही में—उनको गलत साबित करने ही में—दलीलों का तीन चौथाई हिस्सा खर्च हो जाता है। पुराने जमाने में दो बहुत बड़े वक्ता हो गये हैं—ग्रीस में डिमास्थनीज और रोम में सिसरो। सिसरो एक बहुत मशहूर वकील था। उसने लिख रक्खा है कि जब वह कोई मुकद्दमा लेता था तब उस मुकद्दमे का मनन करने और उसके कागज-पत्र देखने में वह जितनी मेहनत करता था उतनी ही—किम्बहुना उससे भी अधिक—वह अपने मुअक़िल के विरोधी की दलीलों का मनन करके उनके खण्डन करने में करता था। किसी बात के सत्यांश को जानने के इरादे से जो उसकी विवेचना करना चाहते हों उनको उचित है कि वे सिसरो का अनुकरण करें। बिना ऐसा किये झूठ और सच का पता नहीं लग सकता। किसी विषय में जो सिर्फ अपनी ही तरफ देखता है, जिसे सिर्फ अपने ही पक्ष का ज्ञान रहता है, जो सिर्फ अपनी ही दलीलों पर विचार करता है उसे याद रखना चाहिए कि वह उस विषय का बहुत ही कम ज्ञान रखता है। उसके प्रमाण चाहे जितने सबल हों, उसकी दलीलें चाहे जितनी अच्छी हों, उसकी बातों का चाहे किसीने खण्डन न किया हो, तथापि वह उस विषय का पूरा ज्ञाता नहीं कहा जा सकता। जिसने अपने विरोधी के प्रमाणों का खण्डन नहीं किया, अधिक क्या कहा जाय उसकी दलीलों को उसने मुन

तक नहीं लिया, उसे अपनी बात को सही मान लेने—अपने मत को ग्राह्य समझने—का कोई अधिकार नहीं; कोई आधार नहीं। ऐसे आदमी को चाहिए कि वह उस विषय में किसी तरह का निश्चय ही न करे। क्योंकि उसकी राय कोई राय नहीं; उसका निश्चय कोई निश्चय नहीं। यदि वह इस बात को न मान कर सिद्धान्त स्थिर करेगा तो मैं यह कहूँगा कि उसने बिना किसी आधार के वैसा किया; उसने “ वाचावाक्यं प्रमाणं ” सूत्र को स्वीकार किया; अथवा, अकसर लोग जैसा करते हैं, जो मत खुद उसे सबसे अधिक पसन्द था उसे ही उसने निश्चित किया। उसके लिए यह काफी नहीं कि उसीके गुरु, या उपदेशक, या सलाहकार उसके विरोधियों के आक्षेपों को उसके सामने पेश करें; वहीं वे उनका खण्डन करें; और वह उस खण्डन को चुपचाप बैठा हुआ सुने। यह कोई न्याय की बात नहीं। इससे काम नहीं चल सकता। इस तरीके से विरोधियों के आक्षेपों का न्याय-सङ्गत खण्डन नहीं हो सकता। इस तरीके से वे आक्षेप सुननेवाले की समझ में भी अच्छी तरह नहीं आ सकते—उसके दिल पर उनका असर ही नहीं हो सकता। जिन्होंने वे आक्षेप किये हैं उन्हींके मुँह से उन्हें सुनना चाहिए। जिनका उन पर विश्वास है वही उनको अच्छी तरह समझा सकते हैं। उनका खण्डन करने के लिए—उनको सही साबित करने के लिए—उन्हींको सच्चा उत्साह रहता है और वही उनकी सिद्धि के लिए जी जान लगाकर कोशिश भी करते हैं। जो लोग आक्षेप करते हैं वे प्रयत्नपूर्वक उनको ऐसा रूप देते हैं जिसमें वे अपने बाहरी रंग डंग से भी लोगों को अपनी तरफ खींच लें और दिल में भी खूब असर पैदा कर सकें। इसीसे उनको उन्हीं लोगों से सुनना मुनासिब है। ऐसा न करने से यह बात अच्छी तरह कभी ध्यान में नहीं आ सकती कि जिस विषय पर वाद-विवाद हो रहा है उसकी सच्ची उपयोगिता—उसके सच्चे रूप—को पहचानने में कितनी कठिनाइयाँ आती हैं और किस तरह से वे दूर की जा सकती हैं। जिनको हम सुशिक्षित कहते हैं; जिनको हम पढ़े लिखे समझते हैं; उनमें से फी सैकड़ा निदानावे की दशा ऐसी ही शोचनीय है। जो लोग अपनी राय को सही साबित करने के लिए बड़ी फुरती से दलीलें पेश कर सकते हैं; उनकी भी यही दशा है। ऐसे आदमियों के सिद्धान्त सही हो सकते हैं; पर गलत भी हो सकते हैं। चाहे अपने सिद्धान्तोंके सही होने में उनको

जितना विश्वास हो, तथापि यह असम्भव है कि उनसे कभी गलती ही न हो । गलती हो सकती है । जब तक ये लोग अपने विरोधियों के मन का हाल अच्छी तरह न समझ लें, और इस बात का विचार न कर लें कि वे क्या कहते हैं, तब तक यह बात नहीं मानी जा सकती कि जिस सिद्धान्त पर, जिस मत पर, या जिस राय पर, वे लट्टू हो रहे हैं उसके विषय में जो कुछ जानने योग्य है वह सब वे जानते हैं । चाहे जो मत हो, चाहे जो बात हो, उसके अकसर दो टुकड़े होते हैं—एक प्रधान, दूसरा अप्रधान । प्रधान टुकड़े को जान लेने से, मुख्य बात को समझ लेने से, अप्रधान और अमुख्य का ज्ञान प्राप्त करने में बड़ी मदद मिलती है । परन्तु इन लोगों का परिचय प्रधान बात से बिल्कुल ही नहीं रहता । ये लोग यह नहीं जानते कि ऊपर से जिन दो चीजों में परस्पर भिन्नभाव मालूम होता है उनका मेल किस तरह करना चाहिए, अर्थात् उनकी अभिन्नता किस तरह सिद्ध करना चाहिए । और न ये यही जानते हैं कि यदि दो बातें बराबर सबल और बराबर प्रमाण देख पड़ें तो उनमेंसे किसको मानना और किसको न मानना चाहिए । ये लोग उस आदमी की कदापि बराबरी नहीं कर सकते जिसने दोनों पक्ष-वालों की—दोनों दलवालों की—दलीलों को ध्यान से सुना है, और उनके तथ्यांश को जानकर बिना जरा भी पक्षपात के, अपनेको निभ्रान्त निश्चय तक पहुँचने के योग्य बना लिया है । जो लोग पक्षपात छोड़कर दोनों पक्ष-वालों की बातें नहीं सुनते और दोनों पक्षवालों के प्रमाण-प्रमेयों को खूब नहीं समझ लेते वे कभी किसी विषय का न्याय-सङ्गत फैसला नहीं कर सकते । जो इन बातों को सुनते और समझ लेते हैं वे विवाद-सम्बन्धी विषय के सत्यांश को जितना जान सकते हैं उतना दूसरे हरगिज नहीं जान सकते । विरोधी की विरोधगर्भित बातों को सुनने की, विपक्षी की दलीलों का जवाब देने की, बहुत बड़ी जरूरत है । नीति और व्यवहारशास्त्र से सम्बन्ध रखनेवाली बातों का सच्चा ज्ञान प्राप्त करने के लिए तो इस प्रकार की शिक्षा की यहां तक जरूरत है कि यदि बड़े बड़े सिद्धान्तों का विरोध करनेवाला कोई न हो तो उसकी कल्पना कर लेना चाहिए; अर्थात् विरोध करने के लिए किसी आदमी को जबरदस्ती खड़ा करना चाहिए; और प्रति-कूल पक्ष का अत्यन्त चतुर और चाणाक्ष वकील जितनी मजबूत दलीलें, या जितने प्रबल आक्षेप, कर सकता हो उन सबको उस कल्पित विरोधी के मुँह से सुनना चाहिए ।

जिस सिद्धान्त का बयान ऊपर किया गया उसकी योग्यता को काम करने के इरादे से जो लोग विचार और विवेचना की स्वाधीनता के शत्रु हैं वे शायद इस तरह के आक्षेप करेंगे:—वे कहेंगे कि बड़े बड़े धर्मशास्त्री मीमांसक समाजके मतों के अनुकूल या प्रतिकूल जितनी बातें कहेंगे उन सबको जान लेने की हर आदमी को बिल्कुल जरूरत नहीं। चतुर और चालाक प्रतिपक्षी के मिथ्या और अविश्वसनीय आक्षेपों को काटने के लिए समाज के सभी साधारण आदमियों को तैयार रहने की क्या जरूरत? उसके आक्षेपों का उत्तर देनेके लिए समाज में से किसी योग्य आदमी का तैयार रहना बस है। यदि वह आदमी प्रतिपक्षी की उन सब बातों का खण्डन कर दे जिनके कारण साधारण अशिक्षित आदमियों को भ्रम में पड़ने का डर है तो समाज का काम निकल गया समझना चाहिए। जो मत, जो सिद्धान्त, तुम, शिक्षित अथवा अशिक्षित, सीधे सादे अथवा समझदार, सभी आदमियों को सिखलाना चाहते हो उनके खास खास सबूत सब लोगों पर जाहिर कर दो; बाकी की बातों को जानने की जिम्मेदारी उन लोगोंपर छोड़ दो जो अधिक समझदार हैं; जिनको साधारण आदमी अपना नेता समझते हैं; जिनको वे अपना मुखिया मानते हैं। साधारण आदमी इस बात को बखूबी जानते हैं कि यद्यपि उनमें इतना ज्ञान और इतनी बुद्धि नहीं है कि सभी आक्षेपों का वे खण्डन कर सकें, सभी कठिनाइयों को वे दूर कर सकें, तथापि विरोधियों ने आज तक जितने आक्षेप किये हैं उन सब का उत्तर उनके बहुश्रुत और विशेष शक्तिशाली मुखियों ने दिया ही है। अतएव वे इस बात पर जरूर विश्वास करेंगे कि जो आक्षेप आगे किये जायेंगे उनका भी उत्तर वही लोग देंगे; उन्हें खुद इस बखड़े में पड़ने की जरूरत नहीं।

बहुत आदमी इस विषय को इसी दृष्टि से देखते हैं। उनका खयाल है कि किसी बात की सत्यता का इतना भी अंश यदि किसी की समझ में आजाय जितने से उसका विश्वास उस पर होजाय तो उसके लिए उस बात का उतना ही ज्ञान बस है। ऐसे लोगों की इस तरह की दलीलों को मान लेने पर भी विचार और विवेचना की स्वाधीनता की आवश्यकता जरा भी कम नहीं होती। क्योंकि जिन लोगों की ऐसी राय है—जो लोग इस तरह की दलीलें पेश करते हैं—वे भी इस बात को कबूल करते हैं कि सब को यह विश्वास हो जाना चाहिए कि किसी भी मत या सिद्धान्त के प्रतिकूल



जितने आक्षेप हो सकते हैं उन सब का ठीक ठीक खण्डन हो गया है। परन्तु जिन आक्षेपों का खण्डन होता है उनका यदि उच्चारण ही न होगा, वे यदि जाहिर ही न किये जायेंगे, तो उनका खण्डन होगा कैसे ? उनका उत्तर कोई देगा कैसे ? अथवा आक्षेप करनेवालों को यदि इस बात के साबित करने को स्वाधीनता न दी जायगी कि जो खण्डन किया गया है, या जो उत्तर दिया गया है, वह योग्य है या नहीं, तो उसकी योग्यता या अयोग्यता ठीक ठीक समझ में आवेगी कैसे ? विपक्षियों को चाहिए कि उनके मत पर जो आक्षेप हों उन्हें वे बेरोक टोक के सर्व-साधारण के सामने आने दें। खैर सब के सामने न सही तो जो धर्मशास्त्री और तत्त्ववेत्ता हैं उनके सामने तो वे उन्हें जाहिर होने दें, और ऐसे रूप में जाहिर होने दें जो बहुत ही अधिक व्याकुलता-जनक हो, जो बहुत ही जियादह परेशानी पैदा करने-वाला हो। अर्थात् जो कठिनाई हो—जो आक्षेप हो—उसका रूप जहां तक उग्र और भयङ्कर हो सकता हो तहां तक किया जाय। मतलब यह कि प्रतिकूलता करनेवाले अपने आक्षेपों को यथासम्भव खूब सबल करके दिखावा दें जिसमें तत्त्वज्ञानियों और धर्माचार्यों तक से उनका उत्तर न बन पड़े। तत्त्वज्ञ और धर्मज्ञ लोग ही आक्षेपों का खण्डन करेंगे। अतएव आक्षेपों की गुरुता उनको तो अवश्य ही मालूम होनी चाहिए। अब कहिए यदि विपक्षियों के आक्षेप बिना किसी प्रतिबंध के प्रकाशित न किये जायेंगे और उनके प्रकाशन के लिए सब तरह का सुभीता न होगा तो उनका खण्डन किया किस तरह जायगा ? आक्षेपों को सुनोगे, तब तो उत्तर दोगे ? रोमन कैथलिक सम्प्रदायवालों ने इस पेचीदा प्रश्न का उत्तर देने की जो युक्ति निकाली है वह विलक्षण है। उन्होंने आदिमियों को दो भागों में बांट दिया है। एक के लिए उन्होंने यह नियम बनाया है कि जिन धार्मिक बातों पर उसे विश्वास हो उन्हें वह खुशी से स्वीकार करले; उसके लिए किसी प्रकार की जांच परताल की जरूरत नहीं। पर दूसरे भाग के लिए उनकी आज्ञा यह है कि यदि वह चाहे तो किसी मत को मानने के पहले वह सोच समझ ले और उसका ज्ञान प्राप्त करले। परन्तु इन दो में से एक को भी विचार और विवेचना की आजादी नहीं है। आक्षेपों का उत्तर देने के लिए विशेष विधायनीय धर्मोपदेशक और धर्माचार्यों को इस बात की अनुमति है कि नास्तिक मत की किताबें वे पढ़ें। इससे उनको पाप नहीं होता; उलटा पुण्य

होता है । क्योंकि नास्तिक मत के सिद्धान्त समझ कर उन्हें उनका खण्डन करना पड़ता है । यह खण्डन पुण्यकारी है । यही कारण है कि धर्मोपाध्यायों के लिए पाखण्डी पुस्तकें सुलभ कर दी गई हैं । परन्तु गृहस्थों के लिए यह बात नहीं है । बिना हुक्म के वे ऐसी किताबें नहीं पढ़ सकते । उनके लिए इनका पढ़ना मना है । जिनकी इच्छा इस तरहकी किताबें पढ़ने की होती है उन्हें अनुमति लेनी पड़ती है । अनुमति मिल जाती है; परन्तु मुशकिल से; तो भी सब को नहीं । यह काररवाई, यह नीति, यह युक्ति इस बात को साबित करती है कि रोमन कैथलिक सम्प्रदाय के अनुयायी अपने विपक्षियों के आक्षेपों को समझ लेना धर्म शास्त्रियों के लिए जरूरी समझते हैं । परन्तु वे अपने मत के अनुसार इस बात का भी कारण—और सयौक्तिक कारण—बतला सकते हैं कि और लोगों को अपने प्रतिपक्षियों के आक्षेपों को सुनने की अनुमति क्यों न देनी चाहिए ? अतएव इस सम्प्रदाय के श्रेष्ठवर्गवालों के मन को यद्यपि अधिक स्वाधीनता नहीं मिलती तथापि साधारण आदमियों की अपेक्षा उनकी बुद्धि को अधिक संस्कार प्राप्त होता है; अर्थात् बुद्धि को बढ़ाने का उन्हें अधिक मौका मिलता है । इस तरीक़े से इस सम्प्रदाय का बहुत कुछ काम निकल जाता है । अपने मतलब भर के लिए उसे जितनी मानसिक श्रेष्ठता दरकार होती है उतनी उसे मिल जाती है; क्योंकि इस प्रकार के प्रतिबंधयुक्त संस्कार से मन यद्यपि खूब उदार और खूब विशाल नहीं हो जाता तथापि शास्त्रार्थ करने की शक्ति उसमें आ जाती है । अर्थात् किसी पक्ष के, किसी मत के या किसी राय के गुण-दोषों की विवेचना करने के योग्य वह जरूर हो जाता है । पर जहां प्राटेस्टेण्ट धर्म की प्रबलता है वहां यह बात नहीं है । वहाँ यह विलक्षण तरीक़े का काम में नहीं लाई जाती । क्योंकि इस धर्म के अनुयायियों की समझ—समझ न सही तो कल्पना—ऐसी है कि धार्मिक सिद्धान्तों को स्वीकार या अस्वीकार करने की जिम्मेदारी हर आदमी को अपने ही ऊपर लेना चाहिए; धर्माचार्यों और धर्मोपदेशकों पर उसे न छोड़ देना चाहिए । वे कहते हैं कि संसार की वर्तमान अवस्था में यह उचित नहीं कि जिन पुस्तकों को सुशिक्षित आदमी पढ़ें उनके पढ़ने से अशिक्षित आदमी रोक रक्खे जाय । यह बात, इस समय, प्रायः असम्भव है । जितनी बातें जानने के लायक हैं उनका जानना यदि सर्व-साधारण के उपदेशक धर्माचार्यों के लिए जरूरी है तो

प्रत्येक बात का लिखा जाना, और बिना प्रतिबन्ध के उसका प्रकाशित होना सब के लिए भी जरूरी है ।

जो मत रुढ़ हो रहा है, अर्थात् जो बहुत दिनों से प्रचलित है, वह यदि सही है तो उसकी प्रतिबन्ध-हीन विवेचना न होने देने से सिर्फ इतनी ही हानि होगी कि उसका मतलब, या उसका कारण मासूली आदमियों की समझ में न आवेगा । यदि यह बात सच है तो इससे विशेष हानि नहीं हो सकती; क्योंकि वाद-विवाद न करते रहने के कारण लोगों की बुद्धि में तेजी चाहे न रहे, पर उनका आचरण नहीं बिगाड़ सकता । मतलब यह कि सच बात को बिना वाद-विवाद—बिना विवेचन—के मान लेने से आदमी नीति-भ्रष्ट नहीं हो सकते; मन्द बुद्धि चाहे हो जायँ । इस आक्षेप का यह उत्तर है कि किसी बात की विवेचना न होने से यही नहीं कि सिर्फ उसका मूल हेतु या मूल कारण ही भूल जाता हो; उसका ठीक मतलब, उसका यथार्थ अर्थ, भी बहुधा भूल जाता है । उस मतलब को जाहिर करने के लिए जो शब्द काम में लाये जाते हैं उनसे वह मतलब ही नहीं निकलता । लोग उनका कुछ और ही अर्थ करने लगते हैं । अथवा जिस बात को बतलाने के लिए वे शुरू में कहे या लिखे गये थे उसका कुछ ही अंश उन शब्दों से जाहिर होने लगता है, सब नहीं । मन उसको अच्छी तरह से नहीं ग्रहण करता; उस पर से अविचल विश्वास जाता रहता है । उसके कुछ ही वचन याद रहते हैं । उन्हींको लोग वे समझे वृत्ते रटा करते हैं । यदि उसका कुछ अंश रह भी जाता है तो, जैसे किसी फल का सत्व या रस सूख जाय और उसका छिलका भर रह जाय, वही हालत उसकी होती है । मनुष्य जाति के इतिहास का बहुत बड़ा भाग इस बात के उदाहरणों से भरा हुआ है । उसका चाहे जितना मनन किया जाय और चाहे जितना अधिक ज्ञान प्राप्त किया जाय सब थोड़ा है ।

जिस स्थिति का वर्णन—जिस हालत का बयान—ऊपर किया गया उसके उदाहरण किस धार्मिक सम्प्रदाय में नहीं है ? उसकी मिसालें नीति से सम्बन्ध रखनेवाली किन शिक्षाओं में नहीं हैं—किन बातों में नहीं हैं ? सब में हैं । जो लोग जिस मत को चलाते हैं, जो लोग जिस नीति का उपदेश देते हैं, उनको और उनके शिष्यों को उसका मतलब और भी खूब अच्छी तरह समझ पड़ता है और उसकी योग्यता का अन्दाज़ भी उन्हें खूब रहता

हे । दूसरे मत और दूसरी सम्प्रदायों पर प्रभुत्व जमाने के इरादे से जब तक किसी मत या सम्प्रदाय के अनुयायी वाद-विवाद किया करते हैं तब तक उसका मतलब उसके अभिमानों और अनुयायी आदमियों के ध्यान में खूब रहता है—वरञ्च यह कहना चाहिए कि उनके हृदय में उसका प्रकाश और भी अधिकता से पड़ता है । अन्त में या तो उसीकी जीत होती है, अर्थात् वही प्रचलित हो जाता है, या उसका प्रचार वहीं रुक जाता है; आगे नहीं बढ़ने पाता । मतलब यह कि वह जितना था उतना ही रह जाता है । जहां उसे इन दोनों में से कोई भी एक स्थिति मिलती है तहां उसके विषय की विवेचना कम हो जाती है । यहां तक कि धीरे धीरे वह विलकुल ही वन्द हो जाती है । तब तक वह मत रुढ़ हो जाता है और यदि उसका सर्वव्यापी प्रचार न भी हुआ तो भी उसका एक जुदा पन्थ जरूर बन जाता है । कुछ काल के बाद वह पन्थ बहुत आदमियों का पैत्रिक पन्थ हो जाता है और उसे छोड़कर दूसरे में जाना लोग कम पसन्द करते हैं । इससे क्या होता है कि उस पन्थके आचार्य या मुखिया उस विषयका बहुत कम विचार करते हैं । औरों को अपने पन्थ या मत में लाने के लिए अथवा अपने पन्थ या मत को औरों के आक्षेपों से बचाने के लिए जितना वे पहले तैयार रहते थे उतना पीछे नहीं रहते । यदि उनके मत के विरुद्ध कोई कुछ कहता है तो उस तरफ वे बहुत कम ध्यान देते हैं और अनुकूल प्रमाण देकर अपने सिद्धान्तों को पुष्ट करने के झगड़े में वे नहीं पड़ते । तभी से उस मत की कला क्षीण होने लगती है । उसी दिन से उसकी चेतनता का ग्रास शुरू हो जाता है । जितने पन्थ हैं उनके मुखिया अकसर यह शिकायत किया करते हैं कि हमारे पन्थवाले सिर्फ नाम के लिए हमारे मत के अनुयायी हैं । उसके सिद्धान्तों की सच्ची और सजीव कल्पना उनके मन में जागृत नहीं है । इसीसे उनके आचरण और उनकी मनोवृत्ति पर उन सिद्धान्तों का पूरा पूरा असर नहीं पड़ता । परन्तु जब तक वह पन्थ अपनी रक्षा के लिए लड़ता रहता है, अर्थात् वाद-विवाद में खूब उत्साह रखता है, तब तक ऐसी शिकायतें कभी नहीं सुन पड़ती । अपने पन्थ की रक्षा के लिए लड़नेवालों में कमजोर से भी कमजोर लोगों को यह बात मालूम रहती है कि हम किस लिए लड़ रहे हैं । वे इस बात को भी खूब समझते हैं कि उनके मत में और मतों से कितना अन्तर है । इस अवस्था में—इस स्थिति में—हर मत

के अनुयायियों में ऐसे अनेक आदमी पाये जाते हैं जिनके मन में अपने मत के मतलब से सम्बन्ध रखनेवाली सब बातें जाग्रत रहती हैं और जिन्होंने उन सब बातों का खूब अच्छी तरह से विचार किया होता है। उन बातों पर पूरा विश्वास होने से जो नतीजा होना चाहिए वह उनके चालचलन और वर्तव में बहुत अच्छी तरह से देख भी पड़ता है। अर्थात् जैसा वे कहते हैं वैसा करके भी वे दिखाते हैं। परन्तु जब कोई मत या पन्थ पुराना हो जाता है; जब वह परम्परासे प्राप्त होता है; जब वह जन्म ही से मिलता है; जब वह सुपचाप बिना उसके गुणदोष का विचार किये, स्वीकार कर लिया जाता है; तब उसकी सचेतनता बिल्कुल ही जाती रहती है। अर्थात् पहले पहल उसपर विश्वास जमने के समय शंका-समाधान करने के लिए मन को जो शक्ति खर्च करनी पड़ती थी उसका खर्च जब बन्द हो जाता है—अर्थात् जब प्रतिपक्षियों से वाद-विवाद करने की जरूरत नहीं रहती—तब उस पन्थ या मत के मूलमन्त्रों को छोड़ कर बाकी सब बातें लोग धीरे धीरे भूलने लगते हैं। उसकी सिर्फ खास खास बातें याद रह जाती हैं; और कुछ नहीं। या यदि उस मत की सजीवता के चिह्न हृदय पर रहते भी हैं—अर्थात् यदि उसके सम्बन्ध की कुछ बातें याद भी रहती हैं—तो भी निज के तजरूये से उनकी जांच करने, या अंतःकरण पूर्वक उनपर विश्वास करने, की कोई जरूरत नहीं समझी जाती। दूसरों को उस मत को स्वीकार करते देख और लोग भी, बिना सोचे समझे, उसे स्वीकार कर लेते हैं। मतलब यह कि उस विषय में लोग बेहद बेपरवाही करते हैं। नतीजा इसका यह होता है कि अन्त में मनुष्य-जाति की आत्मा से—उसके भीतरी मनोदेवता से—उस मत या पन्थ का सारा सम्बन्ध छूट जाता है। जब यहां तक नौबत पहुँचती है तब मनुष्योंकी धार्मिकता को वह अवस्था प्राप्त होती है जिसने आज कल दुनिया में सबसे अधिक जोर पकड़ा है। इस अवस्था को, इस दशाको, पहुँचने पर किसी धर्म या मत—विशेष से सम्बन्ध रखनेवाली बातें गोया मत के बाहर ही रह जाती हैं; और वे एक तरह का ऐसा मजबूत वेठन बन जाती हैं कि वेठन को तोड़कर अच्छे अच्छे खयालात की पहुँच मन तक हो ही नहीं सकती। मन उस समय मन नहीं रहता। वह पत्थर सा हो जाता है। उस पर उत्तम और उदार विचारों का असर भी नहीं होता। इस दशामें मनोमहाराज एक भी नये और लाभदायक विश्वास

को अपने पास तक नहीं पहुंचने देते । उनको दूर फेंकने की कोशिश में ही वे अपनी सब शक्ति को खर्च करते हैं । और वह धार्मिक बैठन क्या काम करता है ? कुछ नहीं । न वह मन के ही काम आता है, न हृदय के ही । हाँ, एक काम वह जरूर करता है । वह उनका संतरी होकर दरवाजे पर बैठा रहता है और किसी को भीतर नहीं जाने देता ।

जो मत या सिद्धान्त मन पर सबसे अधिक असर पैदा करनेवाले हैं वे कहां तक निर्जीव विश्वास हो बैठते हैं, और विचार या बुद्धि से उनका कहां तक सम्बन्ध छूट जाता है—इसका उदाहरण क्रिश्चियन धर्म के अनुयायियों में खूब मिलता है । जो लोग इस धर्म के सिद्धान्तों को मानते हैं उनका अधिक हिस्सा ऐसा है जिसमें इस बात के उदाहरण पाये जाते हैं । क्रिश्चियन धर्म से मेरा मतलब उन उपदेशों और उन वाक्यों से है जो ईसाई धर्म-शास्त्र की नई पुस्तक में हैं और जिनको सब सम्प्रदाय और जिनको सब पन्थ के आदमी मानते हैं । इन वाक्यों और उपदेशों को सब लोग धर्मानुकूल समझते हैं । अतएव उनको वे पवित्र और मान्य जानते हैं । परन्तु हजार में एक भी ईसाई ऐसा नहीं देख पड़ता—एक भी क्रिश्चियन ऐसा नहीं नजर आता—जो उन नियमों या उपदेशों के अनुसार आचरण करता हो; अथवा इस बात को जांच लेता हो कि उसका वर्तव्य उनके अनुकूल होता है या नहीं । यह न समझिए कि मैं इस बात को बड़ाकर कह रहा हूं । नहीं, इसमें जरा भी अतिशयोक्ति नहीं है । लोग करते क्या हैं कि वे अपने देश, अपनी जाति, या अपने पन्थ के रीति-रवाज की तरफ देखते हैं । रूढ़ि को ही वे धर्मशास्त्र समझते हैं । बात बड़ी ही विलक्षण है । एक तरफ तो लोग यह कबूल करते हैं कि उनके धर्मशास्त्र, अर्थात् वाइबल की नई पुस्तक में जो नियम और जो आदेश हैं वे ईश्वरप्रणीत हैं—वे ऐसे पुरुष के बनाये हुए हैं जो सर्वज्ञ है; जो कभी भूल नहीं करता—अतएव उनको मानना और उनके अनुसार आचरण करना हमारा कर्तव्य है । दूसरी तरफ हर रोज काम में लाने के लिए उन्होंने और ही नियम बना रखे हैं । अर्थात् शास्त्र के नियमों से व्यवहार के नियम जुदा हैं । इसे मैं मानता हूं कि शास्त्रोक्त नियम व्यावहारिक नियमों से सब कहीं भिन्न नहीं हैं । कहीं पर तो इन दोनों तरह के नियमों में बहुत मेल है, कहीं पर कम है और कहीं पर विलकुल ही नहीं है—अर्थात् दोनों में परस्पर विरोध है । मतलब यह कि व्यवहारसम्बन्धी

सब तरह के सुभीते की ओर नजर रखकर धार्मिक और व्यावहारिक नियमों का मेल जोल कर दिया गया है। धर्मशास्त्र को लोग मान्य जरूर समझते हैं; परन्तु उनका प्रेम रूढ़ि पर ही अधिक देख पड़ता है। जितने क्रिश्चियन हैं सब का यह विश्वास है कि जो दीन, धनहीन और नज्ज हैं और जिनसे सारी दुनिया बुरी तरह पेश आती है वही सबसे अधिक पुण्यात्मा हैं। सूई के छेद से अंड चाहे निकल भी जाय; परन्तु स्वर्ग के फाटक से निकलकर भीतर प्रवेश कर जाना अमीर आदमीके लिए बिल्कुल ही असम्भव है। किसी की बुराई न करना चाहिए। कसम न खाना चाहिए। अपने पड़ोसी के सुख दुःख को अपना ही सुख दुःख समझना चाहिए। यदि कोई कोट ले ले तो कमीज भी उसे उतार देना चाहिए। कल की कभी फिकर न करना चाहिए। यदि यह इच्छा हो कि हम पूर्णता को पहुँच जाँय—हमारी स्थिति सर्वोत्तम हो जाय—तो जो कुछ पास हो वह दीन दुखिया आदमियोंको दे डालना चाहिए; अर्थात् सर्वस्व दान कर देना चाहिए। जब लोग इस तरह की बातें कहते हैं तब विश्वास पूर्वक कहते हैं; यह नहीं कि ऊपरी मन से ही कहते हों; या दम्भ करते हों। यदि किसी बात की तारीफ होती है; उसके गुण-दोषों पर विचार नहीं किया जाता—उनकी विवेचना नहीं होती—तो लोगोंका विश्वास उस पर जम जाता है। उस पर उनकी श्रद्धा हो जाती है। क्रिश्चियनोंकी भी ठीक यही दशा है। जिन बातोंकी वे तारीफ सुनते आये हैं उनपर उनका विश्वास हो गया है; उनको वे अच्छा समझते हैं। उनका जो विश्वास धर्मपर है वह इसी तरह का है। उसके सब सिद्धान्तोंके साधक-बाधक प्रमाणोंका उन्होंने विचार नहीं किया; सिर्फ तारीफ सुनकर उन पर विश्वास कर लिया है। परन्तु प्रति दिनके आचरण और व्यवहारमें देख पड़नेवाले सजीव, सचेतन या जिन्दा विश्वास का यदि विचार किया जाय तो यह बात साफ साफ मालूम हो जाय कि वैसा विश्वास लोगोंमें सिर्फ उतना ही है जितना रूढ़ि अर्थात् रीति-रस्म के योग से हो सकता है। अर्थात् धार्मिक विश्वास के अनुसार आचरण रखने की परवा लोग नहीं करते। उसका जितना अंश रूढ़ि में मिलता है उतने ही का वे खयाल रखते हैं और उतने ही के अनुसार वे व्यवहार भी करते हैं। पर जब कभी किसी प्रतिपक्षी को पथर मारने की जरूरत होती है तब लोग धार्मिक सिद्धान्तों के समुदाय में से

एक को भी नहीं छोड़ते । उस समय वे उन सब को मान लेते हैं और प्रति-पक्षी पर उनका प्रयोग करते हैं । अर्थात् ये कागज-रूपी ईंट-पत्थर वे उस पर फेंकते हैं । जिस बात को अच्छी समझकर लोग करते हैं उसको साधार और सप्रमाण साबित करने के लिए कागज के रूप में रहनेवाले इस धर्म-शास्त्र से जो कुछ अपने मतलब का मिलता है उसे वे लोग, मौका आने पर जहां तक सम्भव होता है, सब को दिखलाते भी हैं । परन्तु इन लोगों को यदि कोई इस बात की याद दिलावे कि जो तुम धर्मशास्त्र के अनुसार व्यवहार करना चाहते हो तो ऐसी सैकड़ों बातें और भी हैं जिनको तुम्हें करना चाहिए; परन्तु जिनका खयाल तुम्हें स्वप्न में भी नहीं होता; तो वे उसे दुरी नजर से देखें और यह कहकर उसकी कुचेष्टा करें कि—“ ये आये दुनिया भर से अधिक अकलमन्द ! ” मामूली आदमियों पर धर्मशास्त्र की सत्ता नहीं चलती; उनके मत पर उसका कुछ भी असर नहीं होता । अर्थात् उनके आचारविचार धार्मिक विश्वासों पर अवलम्बित नहीं रहते । शास्त्र की बातों को वे सुन भर लेते हैं । उसके सिद्धान्तों को सुनलेने भर की उन्हें आदत रहती है । पर सुनने के साथ ही धर्मशास्त्र के वाक्यों का अर्थ उनके मन में नहीं उतरता और उनके अनुसार आचरण करने के लिए उन में उत्साह भी नहीं उत्पन्न होता । अर्थात् जो बात शास्त्र में लिखी है उसे वे सुन तो लेते हैं पर उसके अनुसार व्यवहार नहीं करते । जब शास्त्र के अनुसार व्यवहार करने की जरूरत पड़ती है तब वे इस बात को देखते हैं कि लल्लू क्या करता है, जगधर क्या करता है । इस तरह औरों के चालचलन और आचारविचार को देखकर वे इस बात का निश्चय करते हैं कि क्राइस्ट ( ईसा मसीह ) की आज्ञा को हमें कहां तक मानना चाहिए । इसमें कोई सन्देह नहीं है—इस बात पर मेरा पूरा विश्वास है—कि पहले पहल जो लोग क्राइस्ट के अनुयायी हुए वे ऐसे न थे । उनकी स्थिति बिल्कुल ही भिन्न थी । यदि ऐसा न होता तो तुच्छ यहूदियों के इस अप्र-सिद्ध धर्म का इतना अधिक प्रचार कभी न होता और रोमके इतने बड़े राज्य में वह कभी प्रवेश न पाता । “ देखिए, ये क्रिश्चियन एक दूसरे को कितना चाहते हैं ” ! इस तरह क्रिश्चियन लोगों की तारीफ होनेकी अव-बहुत कम सम्भावना है । परन्तु पुराने जमाने में क्रिश्चियनों के शत्रु भी इस तरह उनकी तारीफ करते थे । क्राइस्ट के अनुयायी, जिस समय, इस तरह,



अपने शत्रुओं से अपनी तारीफ सुनते थे उस समय उनके मन में अपने धर्म की जितनी स्फूर्ति और उस पर उनकी जितनी श्रद्धा होती थी उतनी, बाद में, कभी नहीं हुई। क्रिश्चियन धर्म के अधिक प्रचलित न होने का यही प्रधान कारण है। इसीसे उसका प्रचार बहुत धीरे धीरे हो रहा है। अठारह सौ वर्ष बीत गये तथापि योरप के रहनेवालों और उनके वंशजों को छोड़कर और कहीं भी उसका प्रवेश नहीं हुआ। जो लोग सबसे अधिक धार्मिक हैं; जिनका विश्वास अपने धर्म पर बहुत ही अधिक है; जिनको अपने धर्म-सिद्धान्तों का बहुत खयाल है; और जो मामूली आदमियों की अपेक्षा उन सिद्धान्तों के अर्थ को अधिक मान्य समझते हैं—उनके भी मतमें बहुतया कालविन और नाक्स आदि धर्मसंशोधकों के मतों की ही अधिक स्फूर्ति देख पड़ती है; क्योंकि उनके मत इन लोगों के मत से बहुत कुछ मिलते हैं। यह नहीं कि क्राइस्ट के वचनों को ये लोग बिल्कुल ही भूल जाते हों। वे उन्हें भूलते तो नहीं; परन्तु उनसे कोई काम नहीं लेते; वे निष्क्रिय रूप में उनके मन में पड़े रहते हैं। उनमें से जो वचन मृदु, मधुर और मनोहारी होते हैं उनको सुनकर हर आदमी के हृदय पर जो असर होता है वह उनके हृदय पर भी होता है। इसमें सन्देह नहीं। परन्तु इसके आगे और कुछ नहीं होता। इसके कई कारण हैं कि सब धर्मों की जितनी बातें एकसरी होती हैं उनकी अपेक्षा प्रत्येक धर्म की विशेष बातों में क्यों अधिक सजीवता रहती है और उनके अर्थ का ध्यान अनुयायियों के मन में हमेशा बना रखने के लिए उस धर्म के अध्यक्ष या आचार्य क्यों इतना परिश्रम उठाते हैं ? उनमें से एक कारण यह है, और उसके होने में कोई शंका भी नहीं है, कि सब धर्मों की विशेष बातों ही पर अधिक कटाक्ष होते हैं; और उन बातों को झूठ बतलानेवालों के आक्षेपों का खण्डन भी अधिक करना पड़ता है। लड़ाई के मैदान में दुश्मन के न रहने से गुरु और चेला, दोनों अपनी अपनी जगह पर निःशंक सो जाते हैं।

जो बातें पुस्तक में पुस्तक होती आई हैं, जो मत वंश-परस्पर से प्राप्त हुए हैं, उनकी भी बहुत करके यही दशा है—फिर चाहे उनका सम्बन्ध नीति से हो, चाहे सांसारिक व्यवहार से हो। जितनी भाषाएँ हैं, और जितनी पुस्तकें हैं, सब में जगह जगह पर, यह लिखा है कि संसार क्या चीज है, उसमें कैसे

रहना चाहिए, और आदमी को अपना वर्ताव कैसा रखना चाहिए। इन बातों को सब जानते हैं, सब मानते हैं, सब सुंह से एक नहीं—अनेक बार—कहते हैं और स्वयंसिद्ध सिद्धान्तों के समान समझते हैं। परन्तु इनका ठीक ठीक अर्थ बहुत आदमियों की समझ में तब गाता है जब उन पर कोई विपत्ति पड़ती है, अर्थात् इनमें से किसी बातका उल्लंघन करने से जब उन्हें ठोकर लगती है। उसके पहले इनका मतलब बहुत कम आदमियों के ध्यान में आता है। यह बात बहुधा देखने में आई है कि जब किसी आदमी पर कोई आपदा आती है या जब किसीको किसी विषय में सहसा निराश होना पड़ता है, तब उसे एक आघ मसल, अर्थात् कहावत, याद आती है। वह मसल चाहे जन्म भर उसके मगज में चक्कर लगाती रही हो, पर उसका ठीक अर्थ उसे तभी समझ पड़ता है जब, उसके अनुसार वर्ताव न करने के कारण, उसे अफसोस होता है। यदि उसे उसका मतलब पहले ही समझ गया होता तो वह उस विपत्ति में कदापि न फंसता—अतएव उसे अफसोस भी न होता। इस तरह के अनर्थों का कारण विवेचना का अभाव ही नहीं है; विचार, विवेचना और वाद-प्रतिवाद का अभ्यास न रहने ही से इस तरह की आपदाओं में लोग नहीं फंसते। इसके और भी कारण अवश्य हैं। क्योंकि दुनिया में ऐसी बहुतसी बातें हैं जिनका अर्थ बिना प्रत्यक्ष अनुभव के नहीं समझ पड़ता; अर्थात् जब तक आदमी को तजरुबा नहीं होता तब तक उन बातों का मतलब उसके ध्यानमें ठीक ठीक नहीं आता। परन्तु इस में भी कोई सन्देह नहीं कि जिन आदमियों को ऐसी बातों का तजरुबा है उनके सुंह से उन बातों का सप्रमाण विवेचन सुनने से—उनके अनुकूल और प्रति-कूल जो कुछ कहा जा सकता है उसे जान लेने से—उनका अर्थ पहले से अधिक ध्यान में आजाता है और दिल पर उस अर्थ का असर भी पहले से अधिक होता है। जब किसी बात में कोई सन्देह नहीं रह जाता तब लोग उस पर विचार करना छोड़ देते हैं; तब उसके विवेचन की वे कोई जरूरत नहीं समझते। यह बहुत बुरी आदत है। यह ऐसा बुरा स्वभाव है कि जितनी गलतियां आदमी के हाथ से होती हैं। उनमें से आधी इसी सर्व-नाशी स्वभाव के कारण होती हैं। इस समय के एक ग्रन्थकार ने इस अवस्था—इस स्थिति—का नाम रक्खा है “निश्चित मत की गाढ़ निद्रा”। उसकी यह उक्ति बहुत ही यथार्थ है। उसने यह बहुत ही ठीक कहा है।

यहां कोई यह आक्षेप कर सकता है कि यह तुम कह क्या रहे हो ? किसी बात का सच्चा ज्ञान होने के लिए क्या मतैक्य के अभाव की जरूरत है ? क्या जब तक उसके विषय में मतभेद न हो तब तक उसके सत्यासत्य का निर्णय नहीं हो सकता ? समाज में कुछ आदमी जब तब हठपूर्वक विरोधी दल में न शामिल होंगे; जब तक वे झूठे पक्ष का साथ न देंगे; तब तक क्या सच बात समझ ही में न आवेगी ? यदि कोई सिद्धान्त या मत सब की राय से मान लिया गया तो क्या उसका सर्वसम्मत होना ही उसकी सत्यता और उपयोगिता के नाश का कारण हुआ ? किसी मत या सिद्धान्त के विषय में बिना किसी सन्देह के वाकी रहे क्या वह पूरे तौर पर समझ में नहीं आसकता ? ज्यों ही सब समाज या सब आदमी किसी सिद्धान्त को सच मानते हैं त्यों ही क्या उसकी सत्यता उनके मन में नष्ट हो जाती है ? आज तक लोगों की समझ में बुद्धि की उन्नति का सब से प्रधान उद्देश यही रहा है कि जितनी बड़ी बड़ी बातें और बड़े बड़े सिद्धान्त हैं उन सब के विषय में मनुष्य-मात्र को अधिकाधिक एकमत होना चाहिए । तो क्या उस मतलब के निकल जाने ही तक—लोगों की समझ वैसी रहती है ? फिर वह कहां चली जाती है ? जीत पूरी होने ही से क्या जीत के फलों का नाश होजाता है ?

मैं यह नहीं कहता । मेरा यह हरगिज मतलब नहीं । मनुष्यजाति की जैसे जैसे उन्नति होती जाती है वैसे वैसेही जिन बातों या सिद्धान्तों के विषय में कोई सन्देह अथवा तर्क वाकी नहीं रहता उनकी संख्या भी बढ़ती जाती है । और, जिन सिद्धान्तों की सत्यता निर्विवाद सिद्ध होती जाती है उनकी संख्या और योग्यता जैसे जैसे बढ़ती है वैसे ही वैसे मनुष्य-जाति के सुख की भी वृद्धि होती जाती है । विशेष सन्देह-जनक और वादग्रस्त बातों पर धीरे धीरे विवाद दबने होने ही से उनको मजबूती आती है । तभी वे सर्व-सम्मत होकर दृढ़ होती हैं । झूठ या भ्रान्ति-मूलक मत के दृढ़ होजाने से अनर्थ होने की जितनी सम्भावना रहती है, सच्चे और भ्रान्ति रहित मत के दृढ़ होजाने से हित होने की भी उतनी ही सम्भावना रहती है । यद्यपि दोनों तरह के विरोधी मतोंकी हद का घट जाना द्रष्टुं जरूरी है—अर्थात् यद्यपि इस प्रकारके विरोध का क्रम क्रम से लोप होजाना ही अच्छा है—तथापि यह सप्रमाण नहीं कहा जासकता कि ऐसे विरोध के घट जाने या

उसके दिलकुल ही न रहने का नतीजा सब विषयों में हमेशा हितकर ही होगा । विरोधियों को किसी सिद्धान्त की योग्यता को समझा देने या उनके आक्षेपों का खण्डन करने, से उस सिद्धान्त की सजीवता बनी रहती है; उसके तत्त्व लोगों के ध्यान में जागृत रहते हैं । ऐसा न करने से जो बुराइयाँ पैदा होती हैं, जो आपदायें आती हैं, वे उस सिद्धान्त के व्यापक और विस्तृत प्रचार से होनेवाले लाभों को कम कर देती हैं । जहां इस तरह लाभ उठाने का मार्ग न रहे—अर्थात् आक्षेपखण्डन और सिद्धान्त-विवेचन न हो सके—वहां, मेरी राय में, धर्मशिक्षकों को कोई और ही युक्ति निकालनी चाहिए । उनको कुछ ऐसा प्रबन्ध करना चाहिए जिसमें किसी भी धर्म, पन्थ या सिद्धान्त के अनुयायियों को यह मालूम हो कि मानो कोई विरोधी अपने मत को सही साबित करने के लिए उनसे विवाद कर रहा है । इससे उनके मत की कठिनाइयाँ और त्रुटियाँ उनके ध्यान में आजायंगी ।

परन्तु, अफसोस इस बात का है कि इस तरह की नई नई तरकीबें निकालना तो दूर रहा, लोग पुराने तरीकों को भी छोड़ते जाते हैं । साक्रेटिस अर्थात् सुक्रात, के वाद-विवाद करने का तरीका इसी तरह का था । उसका सर्वोत्तम नमूना प्लेटो की बातचीत में देख पड़ता है । वह तरीका दर्शनशास्त्र-सम्बन्धी था । उसमें आत्मा, परमात्मा, पुनर्जन्म और सृष्टि आदि बड़ी बड़ी बातों के विरुद्ध वार्तालाप होता था । अर्थात् नास्तिपक्ष ( उल्टा पक्ष ) लेकर थोड़ी देर के लिए आत्मा और परमात्मा आदि का होना न स्वीकार करके वादविवाद होता था । वह वाद विवाद इस कुशलता से, इस योग्यता से होता था कि उन विषयों की सिर्फ मोटी मोटी बातों को रट लेनेवालों की भूलें उन्हें मालूम हो जाती थीं । उनको इसका पूरा पूरा विश्वास होजाता था कि उन बातों को उन्होंने अच्छी तरह नहीं समझा; और जिन सिद्धान्तों को उन्होंने मान लिया है उनका ठीक ठीक भाव अव तक उनके ध्यान में नहीं आया । इस तरह अपनी अज्ञानता मालूम हो जाने से वे लोग अपने मतों और सिद्धान्तों का ठीक ठीक अभिप्राय जानने और उनके प्रमाण-प्रमेयों को समझने का रास्ता ढूँढ़ निकालते थे । कोशिश करके वे उन बातों को अच्छी तरह समझ लेते थे । मध्ययुग, अर्थात् बारहवें से लेकर चौदहवें शतक के बीच में दर्शनशास्त्रियों का एक नया पन्थ निकला

था । यह बात सभी को मालूम है । उसका नाम था “ स्कूलमैन ” \* । इस पन्थ के पण्डितों की पद्धति भी ऐसी ही थी । वे भी छोटो ही की तरह वादविवाद करते थे । उससे यह मालूम होजाता था कि उन तत्त्ववेत्ताओं के चेले अपने मत की सब बातों को अच्छी तरह समझ गये हैं या नहीं; प्रति-पक्षियों के आक्षेप भी उनके ध्यान में आगये हैं या नहीं; और अपने मत का मण्डन और विरोधियोंके मत का खण्डन किस तरह करना चाहिए, यह भी सीख गये हैं या नहीं । इस पन्थ की तर्कनापद्धति में एक बहुत बड़ा दोष यह था कि इसके अनुयायी जिस विषय पर वादविवाद करते थे उस विषय का आधार वे धर्मशास्त्र को मानते थे, तर्कशास्त्र को नहीं । सब बातों के आदि कारण, अर्थात् मूल हेतु, को वे धर्मशास्त्र में घटाते थे; तर्कना द्वारा उस हेतु, की योग्यता या अयोग्यता को सिद्ध करने की चेष्टा न करते थे । वाद-विवाद करने की साक्रेटिस की जिस तरकीब ने उसके चेलों का मन इतना निग्रहशील और उनकी बुद्धि इतनी विकसित कर दी उसके मुकाबले में मध्ययुग की वादविवाद करने की तरकीब बहुत तुच्छ थी । उसके सामने वह कुछ थी ही नहीं । परन्तु इन दोनों तरह के वाद-विवादों से आज कल के आदमियों को जितना फायदा पहुंचा है उतनेको वे खुशी से कबूल नहीं करते । और आज कल जिस तरीके से शिक्षा दी जाती है उसमें इन दोनों पुराने तरीकों में से एकका भी कहीं पता नहीं लगता । इस समय की शिक्षा-प्रणाली ऐसी है कि सारा ज्ञान शिक्षक और पुस्तकों ही के द्वारा प्राप्त होता है । इस दशा में लोग जो कुछ सीखते हैं उसे बहुत करके वे तोते की तरह रट कर सीखते हैं । सौभाग्यवश यदि कोई इस रटना-रहस्य की कसरत से बच भी गया तो भी उसे दोनों पक्षों की दलीलें सुनने को नहीं मिलतीं । इससे मामूली आदमियों की तो बात ही नहीं, तत्त्ववेत्ताओं तक को दोनों पक्षों का बहुधा ज्ञान नहीं होता । आज कल हर आदमी अपने मत को मजबूती पहुंचाने या प्रमाणपूर्वक सिद्ध करने के लिए अपने विरोधी

---

\* इस पन्थ के पण्डित, अरिस्टाटल ( अरस्तू ) नामक ग्रीस के तत्त्ववेत्ता के अनुयायी थे । उसीके तरीके को आदर्श मानकर वे तर्क करते थे और आत्मा, परमात्मा, मन, इंद्रिय और पुनर्जन्म आदि विषयों पर बाल की खाल खींचा करते थे । परन्तु उनके इस वादप्रतिवाद से कोई विशेष लाभ नहीं हुआ ।

को जो उत्तर देता है वह अत्यन्त कमजोर और अत्यन्त सारहीन होता है । नास्ति, अर्थात् उलटा पक्ष लेनेवाले प्रचलित व्यवहार या शास्त्र की भूलें बतलाते हैं । सांक्रैटिस् को यह नास्तिपक्ष—तर्क करने की यह उलटी पद्धति—बहुत पसन्द थी । परन्तु इस पद्धति की आज कल हँसी होती है । उसे कोई कुछ समझता ही नहीं । यदि इस रीति का प्रधान उद्देश सिर्फ औरों की भूलें दिखलाना ही होता तो इसकी कीमत अवश्य बहुत कम होती—तो यह अवश्य तुच्छ मानी जाती । पर यह बात नहीं है । यदि कोई महत्त्व की बात या कोई महत्त्व का सिद्धान्त इस तरह की तर्कना के द्वारा जानना हो, तो यह अमूल्य है । उस दशा में यह एक बहुत ही वैशकीमती चीज है । और, जब तक इस तर्क-पद्धति की उचित शिक्षा लोगों को नियमानुसार न मिलने लगेगी तब तक शायद ही कोई प्रसिद्ध तत्त्ववेत्ता पैदा होंगे । और यदि होंगे भी तो गणितशास्त्र या सृष्टिशास्त्र ही में वे प्रसिद्धि पावेंगे । नास्ति-पद्धति के अनुसार विवेचना करना न सीखने से बुद्धि का विशेष विकास कभी न होगा । वह कभी तीव्र न होगी । गणितशास्त्र और सृष्टिशास्त्र में वाद-विवाद के द्वारा मन के भावों को विशेष उन्नत करने की जरूरत नहीं रहती । पर और शास्त्रों की बात जुड़ी है । यदि विपक्षी के साथ खूब वाद-विवाद करने से मन के भाव विशेष उन्नत और संस्कृत न हो जायें तो और शास्त्रों के सम्बन्ध में जानी गई बातें ज्ञान में नहीं दाखिल हो सकतीं । उनको ज्ञान-संज्ञा नहीं मिल सकती । हां, यदि ज्ञान में गिनी जानेवाली सभी बातों को कोई आदमी किसी के मग्न में जबरदस्ती भर दे, या कोई वैसी ही मानसिक उन्नति करले जैसी कि प्रतिपक्षियों के साथ उत्साहपूर्वक सतत वाद-विवाद करने से होती है, तो बात ही दूसरी है परन्तु यह प्रायः असम्भव है । अतएव नास्ति-पक्ष को लेकर शास्त्रार्थ करने की रीति बहुत ही जरूरी है । जहां यह रीति नहीं होती वहां इसका प्रचार बड़ी मुश्किल से होता है । इसके प्रचार में बड़ी बड़ी कठिनाइयां आती हैं । यदि यह पद्धति आप ही आप प्रचार में आने लगे और कोई इसे रोके—इसका प्रचार न होने दे—तो इससे बढ़कर देवकूपी का काम और क्या होगा ? दलीलें पेश करते हैं, अधवा कानून या समाज का डर न होने से जो वैसा करते हैं, उनका हमें उलटा अनुगृहीत होना चाहिए । हमको मुनासिब है, कि जो कुछ वे कहें उसे हमें सुने; उस सुनने के लिए हमेशा तैयार रहें । यदि

हमारी यह इच्छा है कि हमारा जो मत हो वह ठीक हो और वह जानदार बना रहे तो हमको चाहिए कि हम खुद किसी को प्रतिपक्षी बनायें और परिश्रमपूर्वक उससे वाद-विवाद करें । इस दशा में यदि कोई आप ही आप बिना प्रार्थना के विपक्षी बन कर विवाद-द्वारा विवेचना करने के लिए कमर कसे तो हमें उलटा खुश होना चाहिए, नाखुश क्यों ?

एक राय न होनेसे बड़े फायदे हैं । मत की विभिन्नता से कभी हानि नहीं होती, लाभ ही होता है । परन्तु जिन प्रमाणों से यह बात सिद्ध होती है उनमें से एक के विषयमें लिखना अभी बाकी है । बुद्धि की पूरी परिपक्वता होने—उसे परिपूर्णता को पहुँचाने में मनुष्यको अनन्त समय लगेगा । जब तक बुद्धि को पूरी परिपक्वता और परिपूर्णता न प्राप्त हो जाय तब तक मतभिन्नता से लाभ होता ही रहेगा । भिन्न मत होने की उपयोगिता तब तक कदापि कम न होगी । अभी तक सिर्फ दो बातोंका विचार हुआ है । कोई भी रूढ़ मत या तो गलत होगा, अतएव उसकी जगह कोई और मत सही होगा; या, यदि वह सही होगा, तो उसके अच्छी तरह समझ में आने और उसकी सत्यताका दिल पर खूब गहरा असर पड़ने के लिए जो भ्रान्तिमूलक मत उसके प्रतिकूल होगा, विवेचना के द्वारा, उसके खण्डन की जरूरत होगी । परन्तु, एक बात और भी है । वह इन दोनों बातों से अधिक सामान्य है । वह यह कि कभी कभी दो सिद्धान्तों का मेल नहीं मिलता, अर्थात् न तो दोनों विलकुल ही भ्रान्तिपूर्ण होते हैं न विलकुल ही ठीक—कुछ अंश एक का सही होता है, कुछ दूसरे का । इस हालत में रूढ़ मत में जितना अंश भ्रमपूर्ण होगा उतना अंश विरुद्ध मत से लेकर रूढ़, अर्थात् प्रचलित, मत को पूरा करना होगा । मतलब यह कि रूढ़ मत की सत्यता की पूर्ति करनी होगी—जितनी बात उसमें झूठ होगी उतनी को निकाल डालना पड़ेगा । जो बातें इन्द्रियोंसे नहीं जानी जातीं, अर्थात् जो इन्द्रियातीत हैं, उनसे सम्बन्ध रखनेवाले रूढ़ मतोंमें सत्यता का अंश बहुधा कम ही रहता है । शायद ही कभी उसमें सब अंश सत्य होता हो । बहुधा तो यही देखा गया है कि सर्वांश-सत्यता उनमें कभी नहीं रहती; सत्यता का अंश मात्र रहता है । वह कभी थोड़ा होता है, कभी बहुत । पर वह खूब बढ़ाकर बतलाया जाता है अर्थात् अतिशयोक्ति से थोड़े सत्य को बहुत का रूप दिया जाता है । जिन दूसरे निभ्रान्त सिद्धान्तों के साथ

उसका योग होना चाहिए, अतएव उसके साथ ही जिन दूसरे सिद्धान्तों का भी स्वीकार होना चाहिए, उनसे वह अंश अलग रहता है। इसी अलग अवस्था में वह आदमियों के मन में स्थान पाता है। इस प्रकार जो सत्यांश भूल से नहीं स्वीकार किया जाता, या जिसका प्रतिबन्ध कर दिया जाता है, उसके आधार पर बने हुए सिद्धान्तों में से कुछ सिद्धान्त विरुद्ध-पक्षवाले स्वीकार कर लेते हैं और उनके द्वारा रूढ़ि के बन्धनों को वे तोड़ डालते हैं। दूसरे पक्षवाले कभी कभी इन सिद्धान्तों की सत्यता से रूढ़ मत की सत्यता का साक्ष्य दिखलाने की कोशिश करते हैं—अर्थात् वे यह साधित करना चाहते हैं कि दोनों में किसी तरह का विरोध नहीं और कभी कभी वे अपने विरोधी से इस दुनियाद पर विवाद करने लगते हैं कि सत्य का सब अंश हमारे ही सिद्धान्त में है, तुम्हारे में नहीं। पिछले तरीके ने आदमियों के दिल में अधिक जगह पाई है; आदमियों ने उसे अधिक स्वीकार किया है। मनुष्य का स्वभाव ही ऐसा है कि वह बहुत करके किसी एक ही पक्ष को स्वीकार करता है। एक से अधिक पक्षों को शायद ही कोई स्वीकार करता हो। अतएव जिस समय मतक्रान्ति होती है—जिस समय प्रचलित मतों में बहुत व्यापक फेरफार होते हैं—उस समय भी सत्य का एक अंश स्वीकार कर लिया जाता है और दूसरा छोड़ दिया जाता है। जो कुछ ज्ञात है उससे अधिक जानने, अर्थात् पहले प्राप्त हुए ज्ञान की वृद्धि करने, का नाम उन्नति या सुधार है। पर उन्नति में भी आदमी अकसर सत्य के एक ही अंश को ले लेते हैं। दूसरे को वे छोड़ देते हैं। विशेषता इतनी ही होती है कि सत्य के जिस अंश का स्वीकार किया जाता है उसकी, छोड़े गये सत्यांश की अपेक्षा, अधिक जरूरत रहती है और वह समय के अधिकतर अनुकूल भी होता है। इससे इतना ही फायदा होता है। यही उन्नति है और यही सुधार। जितने रूढ़ मत हैं पूर्णता किसीमें नहीं। वे चाहे सत्य के ही आधार पर निश्चित हुए हों, पर सत्यता का अंशमात्र उनमें रहता है। अतएव उन रूढ़ मतों में सत्य के जिस अंश की कमी है वह अंश जिन विरोधी मतों में हो उन सब को कीमती समझना चाहिए—चाहे उनमें जितनी भूलें हों और चाहे उनमें जितनी गड़बड़ हो। जो लोग ऐसे तत्त्व या सिद्धान्त प्रकट करते हैं जिसको शायद हम अपने आप कभी न जान सकते, उनपर इसलिए क्रोध करना कि उनको वे तत्त्व या सिद्धान्त नहीं



मालूम जो हमको मालूम हैं, बड़ा अन्याय है । शान्तचित्त होकर जो आदमी सांसारिक व्यवहार की बातों पर विचार करेगा वह इसे कभी उचित न समझेगा । उसे उल्टा यह समझना चाहिए कि जब तक रूढ़ या प्रचलित बातों की एकपक्षीय विवेचना होती है—उन पर लोग एकतरफ़ी विचार करते हैं—तब तक विरोधी विचारकों का होना बहुत ही जरूरी है । अर्थात् विरुद्ध-तत्त्वों का प्रतिपादन करनेवाले प्रतिपक्षी दल के न होने से काम नहीं चल सकता । क्योंकि रूढ़ मतवालों के ध्यान को ऐसे ही प्रतिपक्षी अधिक उत्साह और अधिक परिश्रम से अपनी तरफ़ खींचते हैं । ऐसे ही प्रतिपक्षियों के द्वारा रूढ़ मत के अनुयायी उस सत्यांश के जानने में समर्थ होते हैं जिसकी, उनके मत में, कमी होती है और जिसे उनके प्रतिपक्षी सत्य का सर्वांश समझते हैं ।

अठारवें शतक में प्रायः सारे शिक्षित और उनको अगुवा माननेवाले सारे अशिक्षित आदमी, नई विस्मयजनक सभ्यता और नये विस्मयजनक विज्ञान, साहित्य और तत्त्वशास्त्र को अचम्भे की दृष्टि से देखने में डूब से गये थे । वे लोग बढ़ बढ़कर बातें करते थे और कहते थे कि नये और पुराने जमाने के आदमियों में बड़ा अन्तर है । सब विषयों में वे पुराने जमाने के आदमियों की अपेक्षा अपने को श्रेष्ठ समझते थे । ऐसे समय में रूसो \* के असत्याभा-सरूपी ( सच होकर बाहर से झूठ मालूम होनेवाले ) बम के गोलों ने गिर-कर एकतरफ़ी मतों के बने बनावे ढेर को अस्तव्यस्त कर दिया और उनके तत्त्वों के टुकड़ों को दूसरे तत्त्वों के टुकड़ों के जोड़से अपना आकार पहले की अपेक्षा अधिक अच्छा बना लेने में सहायता पहुंचाई । कहिए, इससे कितना फायदा हुआ ? जितने मत उस समय रूढ़ थे वे सब रूसो के मतों की अपेक्षा सत्य से अधिक दूर न थे । उल्टा वे उसके अधिक निकट थे । अर्थात् रूसो के मतों में सत्य का जितना अंश था प्रचलित मतों में उससे अधिक

\* रूसो, स्विटजरलैण्ड के जनीवा नगर में, १७१२ ई० में, पैदा हुआ । इसकी राय थी कि समाज की अनुमति से गवर्नमेंट की स्थापना होनी चाहिए । इससे कई देश इसके खिलाफ हो गये—विशेष करके फ्रांस । इसने नीतिविर-यक कई ग्रन्थ लिखे हैं । फ्रांस में जो घोर राजविप्लव हुआ उसके कारणों में से इसके ग्रन्थों का प्रचार भी एक कारण था ।

था । और रूसो के मतों में जितना भ्रम था प्रचलित मतों में उससे बहुत कम था । पर बात यह थी कि रूढ़ मतों में सत्य के जिस अंश की कमी थी वही अंश रूसो के मतों में खूब अधिक था और उसी अंश की जरूरत भी लोगों को खूब अधिक थी । इसीसे मतप्रवाह में पड़कर वह वह चला और धीरे धीरे सब लोगों तक पहुँच गया । जब रूसो के मतरूपी महानद की बाढ़ उतर गई तब सत्य का अंश नीचे रह गया । बाकी जो कुछ था वह सब बह गया । रूसो का मत था कि सीधा सादा, अर्थात् सरल, वर्तान सब से अच्छा होता है और समाज के बनावटी बन्धन और दाम्भिक आचारविचारों से नीति नष्ट या क्षीण हो जाती है । इन बातों को उसने लोगों के मन में इतना ठाँस ठाँस कर भर दिया कि उनका प्रभाव आज तक सुशिक्षित आदमियों के हृदय में पहले ही की तरह जागृत है । तब से वह संस्कार पूर्ववत् वैसा ही बना हुआ है । उसका नाश नहीं हुआ । इन कल्पनाओं का नतीजा बहुत अच्छा होगा और किसी समय वह देख भी पड़ेगा । परन्तु अब वह समय नहीं है कि सिर्फ बातूनी जमाखर्च से काम निकल सके । इस समय इन कल्पनाओं का—इन बातों का—प्रतिपादन भी करना चाहिए और इनके अनुसार काम भी करना चाहिए । अर्थात् सिर्फ मुँह से कहना ही न चाहिए, करके दिखलाना भी चाहिए ।

राजनैतिक विषयों में भी यह बात पाई जाती है । राजनीति से सम्बन्ध रखनेवाले जो लोग हैं उन्होंने एक सामान्य सिद्धान्त यह निश्चय किया है कि राजसत्ता को अच्छी हालत में रखने के लिए दो पक्षों की जरूरत है—एक रक्षक या स्थिर पक्ष, दूसरा सुधारक या संशोधक पक्ष । अर्थात् एक ऐसा पक्ष होना चाहिए जिसकी राय यह हो कि जो कुछ है उसे ही बना रखना चाहिए; और दूसरा पक्ष ऐसा होना चाहिए जिसकी राय यह हो कि जो कुछ है उससे आगे बढ़ना चाहिए—उसकी उन्नति करना चाहिए । इन दोनों पक्षों की तब तक जरूरत रहती है जब तक इनमें से कोई एक पक्ष इतना प्रबल न हो जाय कि स्थिरता और सुधार, इन दोनों, के गुण उसमें आजाय । अर्थात् उसे यह मालूम होने लगे कि उस समय उसकी हालत है उसके खयाल से कौनसी बातें छोड़ देने और कौनसी वैसे ही बनी रखने के लायक हैं । इस हालत को पहुँचने तक दो पक्षों का होना बहुत ही जरूरी है । क्योंकि दोनों में कोई न कोई दोष जरूर होते हैं । अतएव हर-

एक पक्ष अपने विपक्षी के दोषों को दिखाकर समाज को लाभ पहुँचा सकता है। विपक्षी की प्रतिकूलता ही हर पक्ष को औचित्य की सीमा के बाहर नहीं जाने देती—उसे अनुचित बातें करने से रोकती है। सर्वसाधारण-जनसत्ता और प्रधानजनसत्ताके, सम्पदा और समताके, सहयोगिता और प्रतिस्पर्धाके, सामाजिकता और व्यक्तित्वके, स्वाधीनता और शासन के या व्यवहार से सम्बन्ध रखनेवाली और भी ऐसी ही परस्पर विरुद्ध बातों के अनुकूल या प्रतिकूल मत प्रकट करने के लिए सब लोगों को पूरी पूरी स्वाधीनता देना चाहिए—सब को बिना किसी रोक टोक के आजादी मिलना चाहिए—और खूब उत्साह से समभाव रखकर इन विरोधी जोड़ों की विवेचना होनी चाहिए। उपयोगिता और अनुपयोगिता पर खूब विचार होना चाहिए। जब तक ऐसा न होगा तब तक दोनों पक्षोंके गुण-दोष समझ में न आवेंगे और एक पक्ष का पछा जंचा और दूसरेका जरूर नीचा बना रहेगा। व्यवहारसम्बन्धी जितने बड़े बड़े काम हैं उनमें से सत्य को खोज निकालना विरोध बातों का मेल मिलाने—उनकी एकवाक्यता करने—पर ही अधिक अवलम्बित रहता है। पर विरोधी बातों की, यथा-संभव, ठीक ठीक एकवाक्यता करने के लिए बहुत कम आदमियों का मन यथेच्छ न्यायी, उदार और प्रशस्त होता है। अतएव बेजोड़ बातों का जोड़ मिलाने, अर्थात् बेमेल विषयों की एकवाक्यता करने के लिए दो विरोधी झण्डे खड़े करके खूब लड़ना झगड़ना पड़ता है—खूब वादविवाद करना पड़ता है। जिन विरोधी मतों का उल्लेख ऊपर हुआ है उनमें से यदि किसी को मदद या उत्साह देना चाहिए तो जिस मत के अनुयायियों का दल, उस समय निर्वल हो उसे ही देना चाहिए। क्योंकि, उस समय, आदमियों के फायदे की जिन बातों की लोग कम परवा करते हैं उन्हीं के लिए वह दल कोशिश करता है। अतएव यदि वह पक्ष इस तरह की कोशिश न करे तो उन बातों पर यथोचित विचार न होने का डर रहता है। मैं जानता हूँ कि इस देशमें, इस समय, पूर्वोक्त बहुतसी बातों के विषय में अपने मत से भिन्न मत रखनेवालों की बातों और दलीलों को लोग सुनते हैं। उनके प्रकाशन में वे किसी तरह के अटकाव नहीं पैदा करते। विश्व मतों की असहिष्णुता उनमें नहीं है। अनेक सर्वमान्य दृष्टान्तों और उदाहरणों के द्वारा इस व्यापक सिद्धान्त की मजबूती की जा सकती है कि, आदमियों की

आज कल जिस तरह की बुद्धि और जिस तरह की विवेचनाशक्ति है उसके रहते, सत्यता के सब अंशों से जानकारी होने के लिए सिर्फ एक ही मार्ग है। वह मार्ग सतभिज्ञता है। किसी भी विषय में दुनिया भरकी प्रायः एक राय होने पर भी यदि उसके प्रतिकूल कोई कुछ कहना चाहे, फिर चाहे सारी दुनिया का पक्ष ठीक ही क्यों न हो, तो भी उसे बोलने देना चाहिए। क्योंकि यह बहुत मुमकिन है कि अपने पक्ष के समर्थन में वह कोई ऐसी बात कहे जिससे दूसरे पक्षवालों का फायदा हो और जिसे न करने देने से सत्यका थोड़ा बहुत नुकसान हो जाय।

इस पर कोई यह आक्षेप कर सकता है कि—“कुछ रूढ़, अर्थात् प्रचलित, बातें—विशेष करके बड़े बड़े और आवश्यक विषयों से सम्बन्ध रखनेवाली—ऐसी हैं जिनमें सत्यता पूरे तौरपर पाई जाती है। यह नहीं कि उनका कुछ अंश सच हो और कुछ झूठ। उदाहरण के लिए क्रिश्चियन-धर्म की नीति को देखिए। नीतिसम्बन्धिनी सत्यता की उसमें जरा भी कमी नहीं है। उस सत्यता का पूरा अंश उसमें विद्यमान है। यदि कोई आदमी उस नीति के विरुद्ध किसी तरह की नीति सिखलाने लगा, या उसके विरुद्ध किसी तरह का उपदेश देने लगा, तो वह बहुत बड़ी गलती करेगा। उसकी नीति विलकुल ही भ्रामक होगी।” यह एक ऐसी बात है जो प्रतिदिन के व्यवहार से बहुत ही अधिक सम्बन्ध रखती है। इस लिए यह दृष्टान्त सब से अधिक महत्त्वका है। जिस सिद्धान्त का वर्णन मैंने किया है उसकी कसौटी में कसकर, योग्यता या अयोग्यता की जांच करनेके लिए, इन्से अधिक अच्छा दृष्टान्त और नहीं मिल सकता। इसलिए मैं इसे अपनी सिद्धान्त-रूपिणी कसौटी पर कसना चाहता हूं। परंतु क्रिश्चियननीति की जांच करने के पहले, इस बात का फैसला बहुत जरूरी है कि क्रिश्चियन-नीति से मतलब क्या है—क्रिश्चियन नीति कहते किसे हैं? क्रिश्चियन-नीति से यदि नई धर्मपुस्तक (New Testament) में कही गई नीति से मतलब है तो जो आदमी उस पुस्तक को पढ़ कर उस नीति का ज्ञान प्राप्त करेगा उसे शायद ही इस बात की कल्पना होगी कि नीति से सम्बन्ध रखनेवाली जितनी बातें या जितने तत्त्व हैं वे सभी उस पुस्तक में हैं; अथवा यह कि नीतिविषयक सब सिद्धान्तों को पूरे तौर पर प्रत्यक्ष या अग्रत्यक्ष रीति से सिखलाने के लिए ही उसकी उत्पत्ति हुई है।

यदि कदाचित् उसकी कल्पना ऐसी हो जाय तो अचम्भे की बात होगी । इस नई पुस्तक में पुरानी नीति का जिक्र जगह जगह पर है जहां कहीं उसमें नीति की बात है वहां उसका सम्बन्ध पुराने जमाने से है । उसमें नीति-विषयक जो नियम हैं वे या तो पुराने नीतिशास्त्र की भूलें दिखलाने के लिए हैं या पुराने नियमोंको अधिक व्यापक और अधिक ऊंचे बनाने के लिए हैं । इसके सिवा और कोई अभिप्राय उनका नहीं है । फिर इस नई धर्म-पुस्तक में जो नीति-नियम हैं वे इतने साधारण हैं कि उनका ठीक ठीक शब्दार्थ समझना बहुधा असम्भव है । काव्य की भाषा जैसी सरस, धारावाही और आलङ्कारिक होती है वैसी ही इसकी भी है । धर्मशास्त्र, कानून, की सी निश्चित और नियमित भाषा इसकी नहीं है । यह नहीं कि जिस शब्द या वाक्य का प्रयोग जिस अर्थ के लिए किया गया हो वही उससे निकले । यह इसमें बहुत बड़ा दोष है । बिना पुरानी धर्म-पुस्तक की मदद के नई पुस्तक से नीतिसम्बन्धी नियमों को अलग करने में आज तक किसी को कामयाबी नहीं हुई । पुरानी पुस्तक परिष्कृत अवश्य है—उसकी नियमावली विस्तृत अवश्य है—पर अनेक विषयों में उसके नियम सभ्यता की हद्द के बाहर चले गये हैं । सच तो यह है कि ये नियम सिर्फ असभ्य, अर्थात् अनाथ्र्य जंगली, लोगों ही के लिए हैं । क्रिश्चियन लोगों में सेंट पाल एक महारामा हो गया है । वह पुरानी धर्म-पुस्तक की सहायता से क्राइस्ट के नीति-नियमों का कभी अर्थ न करता था—कभी उनका समर्थन न करता था । इस तरह के समर्थन—इस तरह की व्याख्या—का वह पूरा दुश्मन था । परन्तु वह अपने मालिक की उक्तियों की व्याख्या एक और ही तरकीब से करता था । वह क्राइस्ट, अर्थात् ईसा, की कही हुई नीति के पहले भी नीति-शास्त्र का होना कबूल करता था । ग्रीक और रोमन लोगों के नीतिशास्त्र ईसा के बहुत पहले बन चुके थे । सेंट पाल इन शास्त्रों को मानता था । उसने क्रिश्चियनों को जो उपदेश दिया वह बहुत करके इन्हीं नीतिशास्त्रों के आधार पर दिया—यहां तक कि लोगों को गुलाम बनाना तक उसने सशस्त्र बतलाया । यह बात उसके उपदेशों से साफ मालूम होती है । जिसे लोग क्रिश्चियन नीति कहते हैं उसे यदि वे आध्यात्मिक या पारमार्थिक नीति कहें तो उनका कहना अधिक सयौक्तिक हो । क्योंकि उस नीति की रचना न तो क्राइस्ट ने की और न उसके प्रेरित दूतों या चेलों

ही ने की । वह उनके बहुत दिन बाद तैयार हुई है । पहले पांच सौ वर्षों में कैथलिक सम्प्रदाय के अनुयायियों ने धीरे धीरे उसकी रचना की । आज कल के आदमियों और प्राटेस्टेंट-सम्प्रदाय के अनुयायियों ने यद्यपि इस नीति को आंख बन्द करके नहीं स्वीकार कर लिया, तथापि, उन्होंने आशा-नुरूप विशेष फेरफार भी उसमें नहीं किये । मध्ययुग में जितनी नई नई बातें इस नीति में शामिल हो गई थीं उन्हींको निकाल कर इन लोगों ने अपने अपने पन्थ या समुदाय के अनुकूल उनकी जगह और बातें रख दीं । वस इतने ही में उन्होंने सन्तोष किया । मैं इस बात को खुशी से मानता हूँ कि इस क्रिश्चियन-नीति और उपदेशकों ने बहुत बड़े उपकार का काम किया है । इसके लिए सारी दुनिया उनकी ऋणी है । पर यह कहते मुझे संकोच नहीं कि बहुतसे महत्त्व के विषयों में यह नीति अपूर्ण और एकपक्षीय है । और यदि ऐसे बहुतसे विचार और व्यवहार, जिनकी मंजूरी इस नीति में नहीं है, योरपवालों के काम-काज, रीति-रस्म और चाल-चलन में स्थान न पाते तो उनकी कभी इतनी उन्नति न होती । उनकी इस समय जो हालत है उससे कहीं बदतर होती । क्रिश्चियन-नीति में विप्रतिकार ही की अधिकता है; उसके सब नियम बहुत करके निषेधरूपी ही हैं । जो कुछ उसमें है उसका अधिक अंश मूर्तिपूजा ही के विरुद्ध है । उसकी झोंक आज्ञा देने की अपेक्षा मना करने की तरफ अधिक है; काम करने की अपेक्षा बेकार रहने की तरफ अधिक है; सज्जनता की अपेक्षा भोलेपन की तरफ अधिक है । वह यह नहीं कहती कि खूब उत्साह के साथ सत्कार्य करो; वह कहती है कि पापात्मा मत बनो-पाप से दूर रहो । उस नीति में इस तरह के वचन बहुत कम हैं कि—“तू यह काम कर ।” पर इस तरह के वचन बहुत हैं कि—“तू यह काम मत कर ।” लोगों में विषयासक्ति की अधिकता देख वेहद घबरा कर उसने वैराग्य की महिमा बहुत ही बढ़ा दी—यहां तक कि विरक्त होना धीरे धीरे न्यायसङ्गत और धर्मानुसार माना जाने लगा । वह कहती है कि सदाचरण का एक मात्र फल स्वर्ग की प्राप्ति और नरक से बचना है । इस विषय में यह नीति पुराने जमाने के कुछ उत्तमोत्तम धार्मिकों की नीति की अपेक्षा बहुत ही कम योग्यता की है । क्योंकि इससे स्वार्थ-साधन की इच्छा विशेष बढ़ गई है और लोगों के मन से यह बात उतरती चली जा रही है कि परोपकार करना भी

हमारा परम धर्म है । परोपकारसम्बन्धी विचारों को इसने आदमियों के दिल से दूर कर दिया है । दूसरों के फायदे का लोग वहीं तक खयाल करते हैं जहां तक उनके स्वार्थ की हानि नहीं होती । क्रिश्चियन-नीति केवल आज्ञावाहक नीति है, और कुछ नहीं । अर्थात् उसका सिद्धान्त सिर्फ यह है कि आंख बन्द करके लोग उसके नियमों का चुपचाप पालन करें । उसकी आज्ञा है कि जितने अधिकारी हैं, जितने सत्ताधारी हैं, उनका कहना, बिना जरा भी जवान हिलाये, सब को मानना चाहिए । हां, यदि वे धर्मविरुद्ध कोई दुराचार करना चाहें तो उनकी आज्ञा मानना सुनासिब नहीं; पर वे चाहे हम पर जितना जुल्म करें, चाहे हमको जितनी तकलीफ पहुंचावें, हमारा यह कर्तव्य नहीं कि हम उनकी आज्ञा को भङ्ग करें । ऐसी हालत में उनके खिलाफ विद्रोह खड़ा करने, अर्थात् बलवा करने का, तो जिक्र ही नहीं । वह तो बहुत दूर की बात है । उसका तो नाम ही न लेना चाहिए । अब यदि आप पुराने मूर्ति-पूजक देशों की नीति पर ध्यान दीजिएगा तो आपको मालूम हो जायगा कि उसमें स्वदेशप्रीति की बहुत अधिक महिमा गाई गई है—यहां तक कि व्यक्तिविशेष के स्वार्थ की अपेक्षा देश और समाज के स्वार्थ की तरफ अधिक ध्यान दिया गया है । अर्थात् पुराने मूर्तिपूजक देशों में जो देश अधिक समझदार थे उन्होंने स्वार्थ की अपेक्षा परार्थ को ही विशेष महत्त्व दिया है । पर क्रिश्चियनों की नीति में, मनुष्य के इस बहुत बड़े कर्तव्य का उपदेश तो दूर रहा, नाम तक नहीं है; उल्लेख तक नहीं है; जिक्र तक नहीं है । उदाहरण के लिए, यहां पर मैं एक विशेष महत्त्व का वचन उद्धृत करता हूं । यह वचन क्रिश्चियन लोगों की नई धर्म-पुस्तक का नहीं है; मुसलमानों के कुरान का है । वह वचन यह है:—“ अपने राज्य में अधिक योग्य आदमी होने पर भी जो राजा कम योग्यता के आदमी को कोई अधिकार देता है वह केवल ईश्वर ही की दृष्टि में अपराधी नहीं होता, किन्तु देश की दृष्टि में भी अपराधी होता है—वह दोनों की दृष्टि में पाप करता है । ” स्वदेश-सेवा या स्वदेश-कर्तव्य के सम्बन्ध में जो थोड़ा बहुत महत्त्व आज कल की नीति में पाया जाता है वह क्रिश्चियन नीतिशास्त्र की बंदौलत नहीं है; उसके लिए हम लोग ग्रीस और रोम के पुराने नीतिशास्त्र के ऋणी हैं । उसीके प्रसाद से इस तरह की कल्पना हम लोगों के मन में पैदा हुई है । घर-

गृहस्थी के कामों, अर्थात् खानगी बातों, तक में जो थोड़ा बहुत मनोमहत्त्व, उदारभाव और आत्मगौरव देख पड़ता है वह धार्मिक शिक्षा से नहीं, किन्तु मानुषिक शिक्षा से हमें मिला है। वह भी ग्रीक और रोमन नीति-शास्त्र ने ही हमें उधार दिया है। जिस क्रिश्चियन-नीति में सिर्फ आज्ञापालन पर ही इतना जोर दिया गया है उससे ये गुण हमको कदापि मिल भी न सकते।

मेरे कहने का यह मतलब नहीं कि जिन दोषों का मैंने ऊपर जिक्र किया—जिन अभावों का मैंने ऊपर उल्लेख किया—वे सब आदि से लेकर अन्त तक क्रिश्चियन नीतिशास्त्र में भरे हुए हैं। उनको मैं सब कहीं अन्तर्वर्ती नहीं मानता। उनको मैं सब कहीं स्वाभाविक नहीं कहता। मेरा यह तात्पर्य नहीं कि चाहे जिस तरह से विचार किया जाय इन दोषों से इस नीति का पीछा नहीं छूट सकता। और न मेरे कहने का यही तात्पर्य है कि नीति-सम्बन्धी जो बातें इसमें नहीं हैं उनका मेल इसमें कही हुई बातों से नहीं हो सकता। खुद क्राइस्ट के सिद्धान्तों और उपदेशों पर तो मैं परोक्ष रीति से भी इस तरह का दोषारोप नहीं कर सकता—पर्याय से भी दोष दिखाने की चेष्टा नहीं कर सकता। मेरी राय यह है कि जो कुछ जिस मतलब से क्राइस्ट ने कहा है वह बहुत ठीक कहा है; उसके सच होने में कोई सन्देह नहीं। नीतिशास्त्र में जितनी बातें अच्छी अच्छी होनी चाहिए वे सब, बिना खँचातानी के, क्राइस्ट के उपदेशों में पाई जाती हैं। उनमें कोई बात ऐसी नहीं जो नीति के नियमों के प्रतिकूल हो। यह नहीं कि उसके कोई वचन सार्वजनिक नीति के किसी अंश से मेल न खाते हों। तथापि जो कुछ क्राइस्ट ने कहा है, जो उपदेश क्राइस्ट ने दिया है, उस सब में सत्य का अंश-मात्र है। अर्थात् सत्य उसमें सर्वतोभाव से नहीं है; सत्य का सर्वांश उसमें नहीं आगया। और, क्राइस्ट का उद्देश भी ऐसा ही था। क्रिश्चियन-धर्म की नींव डालनेवाले इस आचार्य के जो वचन, या जो उपदेश, लिख रखे गये हैं उनमें उत्तमोत्तम नीति के बहुत से प्रधान प्रधान तत्त्व नहीं पाये जाते। क्राइस्ट का उद्देश भी उन तत्त्वों के बतलाने का न था। इसीसे क्राइस्ट की डाली हुई नींव पर क्रिश्चियन नीति की जो इमारत तैयार की गई है उसमें उन तत्त्वों को जगह नहीं मिली। वे उसमें कहीं नहीं देख पड़ते। इस दशा में संसार के सारे व्यवहारों से



सम्बन्ध रखनेवाले नीतितत्त्वों को क्राइस्ट की नीतिमाला से हूँद निकालने का जो लोग हठ और दुराग्रह करते हैं वे भूलते हैं । जो लोग यह कहते हैं, कि यद्यपि क्राइस्ट ने नीति के सब नियमों की योजना अपने वचनों में नहीं की तथापि वे सब उस धर्मस्थापक को मंजूर जरूर थे, वे सरासर गलती करते हैं । मेरी यह भी राय है कि इस तरह की अनुदार बुद्धि—इस तरह की संकुचित कल्पना—धीरे धीरे अधिकाधिक हानिकारक होती जाती है और जिस नीति को सिखलाने और उत्तेजित करने के लिए इस समय समाज के अनेक हितचिन्तक परिश्रमपूर्वक प्रयत्न कर रहे हैं उसकी कीमत को वह बेतरह घटा रही है । मुझे इस बात के खयाल से बहुत डर लगता है कि इस प्रकार की खालिस धर्माशिक्षा के जोर से लोगों के मन और आचार-विचार को परिमार्जित बनाने, और दूसरे प्रकार की नीति की कुछ भी परवा न करने, से लोगों का स्वभाव नीच, कमीना और पराधीन होता जाता है । दूसरे प्रकार की नीति, अभी तक क्रिश्चियन-नीति के साथ साथ सिखाई जाती रही है; उसने क्रिश्चियन-नीति की उन्नति तक की है । अब तक क्रिश्चियन-नीति की बदौलत अनेक अच्छे अच्छे तत्त्व दूसरे प्रकार की लौकिक नीतियों को मिले हैं और क्रिश्चियन-नीति ने भी दूसरी नीतियों से बहुतसी अच्छी अच्छी बातें पाई हैं । पर अब यह बात वन्द होती जाती है । यह अच्छा नहीं । इससे बड़ी हानि है । क्योंकि आदमियों के मनमें अब यह भावना जोर पकड़ती जाती है कि ईश्वर की इच्छा अनिवार्य है; उसे कोई रोक नहीं सकता; वह जो कुछ चाहता है करता है । यह कल्पना लोगों के मन में अब बहुत कम पैदा होती है कि ईश्वर परम दयालु है; ईश्वर की नेकी में कोई सन्देह नहीं; खूबी में ईश्वर अपना सानी नहीं रखता । मनुष्य की नैतिक उन्नति के लिए—मनुष्य की सदाचारबुद्धि के लिए—क्रिश्चियन नीति के साथ साथ और और नीतियों का होना भी बहुत जरूरी है । अर्थात् जो लोग क्रिश्चियन धर्मके अनुयायी हैं उनको चाहिए कि वे सिर्फ अपनी ही धर्मनीति के भरोसे न बैठे रहें, औरों की नीति से भी मदद लें । जब तक मनुष्यके मानसिक विचार पूर्णता को नहीं पहुंचते—जब तक मनुष्य का मन खूद उन्नत नहीं हो जाता—तब तक सतभिन्नता का होना बहुत जरूरी है । इस दशामें विना मतवैचित्र्य के सत्य मत का—सत्य मत का—पूरा पूरा ज्ञान नहीं हो सकता । इसका मुझे पूरा विश्वास है ।

और और नीतिशास्त्रों के नियमों की पाबन्दी करने में क्रिश्चियन नीतिशास्त्र के नियमों को भुला देने, या उनके अनुसार व्यवहार न करने की सलाहें नहीं देता । मैं यह नहीं कहता कि जो तत्त्व क्रिश्चियननीति में नहीं हैं उन तत्त्वों को और लोगों की नीति से ले लेने में जो तत्त्व क्रिश्चियन-नीति में हैं उनको भूल जाय । ऐसा करने की कोई जरूरत नहीं । ऐसा करना अच्छा भी नहीं । तथापि इस तरह की भूल होना सम्भव भी नहीं । मिथ्या विश्वास रखनेवाले पाखण्डी आदमियों से ऐसी भूल हो सकती है । दूसरे नीतिशास्त्र के तत्त्व वे भूल सकते हैं । ऐसी भूल का होना बुरा है, अनुचित है, अहितकर है । इसमें सन्देह नहीं । औरों की नीति से अच्छी अच्छी बातें ले लेने में फायदा है; और बहुत फायदा है । इससे उस फायदे के खयाल से इस तरह की भूलों की परवा न करना चाहिए । किसी नई चीज के पाने में कुछ खर्च भी करना पड़ता है । इस बातको ध्यान में रखना चाहिए और इस तरह की भूलों को, होनेवाले उस बहुत बड़े फायदे की कीमत समझना चाहिए । हमारे नीतिशास्त्र में सत्य का सर्वांश नहीं है; सिर्फ उसका कुछ अंश भर है । अर्थात् उसमें थोड़ा ही सत्य है । ऐसा होने पर भी जो इस बात का दावा करते हैं कि थोड़ा नहीं, पूरा सत्य, उसमें विद्यमान है उनका यह बहुत बड़ा फर्ज है—बहुत बड़ा कर्तव्य है—कि उनके इस दावे के विरुद्ध जो आक्षेप हों उनको वे सुनें । यदि आक्षेप करनेवाले, अर्थात् विरोधी दल के लोग, भी यह कहने लगे कि हमारे ही मत में सत्य का सर्वांश है; उसमें सत्य की जरा भी कमी नहीं; है तो उनका भी यह दावा सर्वथा अनुचित है । वह कभी न्यायसङ्गत नहीं कहा जा सकता । ऐसे दावे को सुन कर हम अपासोस कर सकते हैं; पर उसे रोक देना हमें उचित नहीं । उचित हों यह है कि हम इस तरह के दावे का युक्तिपूर्ण खण्डन करें और यथारीति उसे प्रुट लादित कर दें । क्रिश्चियन लोग जिन पर-धर्मवालों को नास्तिक, धर्मनिन्दक या अविश्वासी कहते हैं उनको यदि वे यह सिखलाना चाहें कि वे क्रिश्चियन धर्म के विषय में पक्षपात छोड़कर जो कुछ कहना हो कहें, तो क्रिश्चियनों को चाहिए कि वे भी परधर्मवालों के धर्मसम्बन्ध में पक्षपात छोड़ दें । जिन लोगों का इतिहास से थोड़ा भी परिचय है वे भी इस बात को अच्छी तरह जानते हैं कि नीति के जितने तत्त्व हैं बहुत ही उदार और बहुत ही अनमोल हैं उनका सब से अधिक भाग क्रिश्चियन धर्म के अनुया-

यियों की कृपा का फल नहीं है । वह सिर्फ उन्हीं लोगों का प्रसाद नहीं है जो क्रिश्चियन मत के सिद्धान्तों को नहीं जानते थे; किन्तु उनका भी है जो इस मत के सिद्धान्तों को अच्छी तरह जानकर भी उन्होंने उनको कबूल नहीं किया । इस बात पर धूल डालने की कोशिश करना गोया सत्य को छिपाना है । इस तरह की अनुचित काररवाई से सत्य की सेवा नहीं हो सकती—सत्य की उन्नति नहीं हो सकती—सत्य की प्रीति नहीं बढ़ सकती ।

मेरा यह मतलब नहीं है कि जितने मत हैं उन सब को प्रकट करने के लिये बेहद ब बेहिसाब स्वतन्त्रता देने से जितने धार्मिक सम्प्रदाय हैं और जितने तत्त्वज्ञान-सम्बन्धी पन्थ हैं उनकी सारी बुराइयों का एकदम संहार हो जायगा । जो अल्पज्ञ हैं वे जब अपने मत की योग्यता की विवेचना करेंगे; वे जब अपने सिद्धान्तों के विषय में उपदेश देंगे; वे जब अपनी समझ के अनुसार बर्ताव करेंगे; तब उनको जरूर खयाल होगा कि उनके मत से अच्छा और कोई भी मत दुनिया में नहीं है; और यदि है भी तो उसमें कोई बात उनके स्वीकार करने लायक नहीं है । लोगों को वादविवाद और विवेचना की चाहे जितनी अधिक स्वतन्त्रता दीजाय, जुदा जुदा पन्थों का बनना बन्द न होगा । यह मैं अच्छी तरह जानता हूँ । जो बात अपनी दृष्टि में नहीं आई उसे जब अपने विरोधी बतलावेंगे तब लोग और भी अधिक चिढ़ जायेंगे; और भी अधिक उससे द्वेष करने लगेंगे; और पहले से भी अधिक दृढ़ता से उसका त्याग करेंगे । यह सब सच है । परन्तु हठपूर्वक वादविवाद करनेवाले परस्पर विरोधी-दलों पर इस विवेचना का यद्यपि कुछ भी अच्छा असर न होगा, तथापि जो लोग तटस्थ रहकर शान्तिपूर्वक इस विवाद को सुनेंगे उनके चित्त पर इसका जो असर होगा वह बहुत ही हितकर होगा । सत्य के किसी अंश का विलकुल ही लोप कर देने से जितना अहित होता है उतना अहित उसके कुछ अंशों में परस्पर विरोध पैदा होजाने से नहीं होता; फिर चाहे वह विरोध जितना प्रबल हो । जब लोगों के मन में यह बात जम जाती है कि दोनों पक्षवालों की दलीलें सुनना ही चाहिए तब भलाई की जरूर आशा होती है । पर जब आदमी हठधर्मी करके किसी एक पक्ष की तरफ झुक पड़ते हैं तब जरूर अधिक भूलें होती हैं; और तभी मिथ्याविश्वास को अधिक मजबूती आती है । इस दशा में सच बात झूठ हो-  
 है । इससे उसका परिणाम भी बुरा होता है । जब किसी विषय में

चाद-विवाद होता है तब दोनों पक्षों को अपना अपना वकील करने देना चाहिए। ऐसा होना बहुत जरूरी है। क्योंकि एक ही पक्ष के वकील की वहस सुनने से दोनों पक्षों का निष्पक्षपातपूर्वक विचार करने की सद्बुद्धि बिरले ही जज को होती है। इससे जज को उचित है कि वह दोनों पक्षों को अपने अपने वकील लुकरर करने दे; उनमें से हर एक को अपने अपने पक्ष को सच साबित करने के लिए यथासाध्य चेष्टा करने दे। यही नहीं, किन्तु जो कुछ वे कहें उसे वह ध्यान से सुने भी। जब तक यह बात न होगी—जब तक इस तरह की स्वतंत्रता न दी जायगी तब तक सत्य की जीत न होगी। जितनी अधिक इस तरह की स्वतंत्रता लोगों को मिलेगी उतनी ही अधिक सत्य की जीत होगी; उतनी ही अधिक सत्य की वृद्धि होगी; उतनी ही अधिक सत्य की उन्नति होगी।

संसार में जितने सुख हैं वे सब मनुष्य के मानसिक सुखों पर ही अवलम्बित हैं। वे उन्हीं पर मुनहासिर हैं। मनोविषयक सुखों की प्राप्ति से ही सब तरह के सुख प्राप्त होते हैं। इसीसे सब को अपनी अपनी राय कायम करने और उसे जाहिर करने की आजादी का मिलना बहुत जरूरी बात है—अपना अपना मत स्थिर करने और उसे प्रकट करने की स्वतन्त्रता का मिलना बहुत आवश्यक है। इस बात का विचार, इस बात का निरूपण, यहां तक चार प्रकार से किया गया। चार बातों, या चार तत्त्वों, को प्रधान मान कर इस स्वतंत्रता की—इस आजादी की—विवेचना हुई। उनको अब मैं संक्षेप से दोहराता हूं।

पहला—यदि किसी मत का प्रकाशित किया जाना रोक दिया जाय तो बहुत हानि होने की सम्भावना है। क्योंकि यह कोई नहीं कह सकता कि जिस मत का प्रकाशन रोका गया है वह सच नहीं है। सम्भव है वह सच हो। दृढ़ता के साथ यह कहना कि वह सच नहीं है मानो सर्वज्ञ होने का दावा करना है।

दूसरा—जो बात जाहिर की जाने से रोकी गई है वह यदि भ्रान्ति-मूलक भी हो तो भी उसमें थोड़ी बहुत सत्यता का होना सम्भव है। बहुधा उसमें सत्यता का थोड़ा बहुत अंश होता भी है। जितनी प्रचलित बातें हैं, जितने प्रचलित मत हैं, जितने प्रचलित रीति-रवाज हैं, उनमें सत्य का सर्वांश बहुत कम रहता है। अर्थात् बहुत कम यह देखा जाता है कि वे

सर्वतोभाव से सच हैं—पूरे तौर से सही हैं। अथवा यों कहिए कि सत्य का सर्वांश उनमें कभी ही नहीं। इससे विरोधी मतों की परस्पर रेंकझोंक होने से ही सत्य के शेष अंश के मिलने की आशा रहती है।

तीसरा—मान लीजिए कि रुढ़ मत, अर्थात् प्रचलित राय या बात, ठीक है। यही नहीं, किन्तु यह भी मान लीजिए कि वह सब तरह से सच है; उसका सर्वांश सत्य है उसका कोई अंश भ्रान्तिमूलक नहीं। तोभी यदि वह मत प्रकट न किया जायगा और उसके विपक्षी, दिल खोल कर, खूब उत्साह के साथ उसका विरोध न करेंगे तो वह मत एक दुराग्रह की तरह एक हठवाद की तरह—लोगों के मन में लीन रह जायगा। उसकी उपयोगिता, उसकी सयौक्तिकता, उसकी सत्यता का कभी अनुभव न होगा। वह बात कभी उनकी समझमें अच्छी तरह न आवेगी।

चौथा—यही नहीं, किन्तु वाद-विवाद और विवेचना न होने से किसी भी मत, राय या बात के असली अर्थ के कमजोर होजाने या उसके बिल्कुल ही भूलजाने का डर रहता है और आदमियों के आचार, विचार और व्यवहार पर उसका जो परिणाम होना चाहिए वह धीरे धीरे जाता रहता है। इस दशा में उस मत की जो मोटी मोटी बातें होती हैं—जो विशेष विशेष वचन होते हैं—सिर्फ वही याद रह जाते हैं। उनसे कोई फायदा नहीं होता; उनकी हितकारिणी शक्ति जाती रहती है; परिणाम में अच्छा फल देने की उनकी शक्ति क्षीण हो जाती है। उस मत की नियमावली का—उसके वचनों का—मन के ऊपर सिर्फ बोझ मात्र लदा रह जाता है। और, तजरुबा और समझ के बल से सच्चे और मनोनीत विश्वास के जमने में बहुत अधिक बाधा आती है।

कुछ आदमियों की राय है कि जिसका जो मत हो उसे प्रकाशित करने के लिए उसको पूरी स्वतन्त्रता होनी चाहिए; परन्तु उसके प्रकाशन का प्रकार—उसके जाहिर करने का तरीका—परिमित होना चाहिए। उसमें तीव्रता का होना अच्छा नहीं। उसमें वाद-विवाद करने की सीमा का उल्लंघन होना अच्छा नहीं। अतएव विचार और विवेचना की स्वाधीनता का विषय समाप्त करने के पहले इन लोगों के मत की भी मैं समालोचना करना चाहता हूँ। अब यह देखना है कि विवाद की सीमा कहां पर और कैसे नियत करना चाहिए। किस जगह तक न जाने से सीमा का उल्लंघन

होगा और किस जगह तक न जाने से सीमा का उलंघन न होगा ? पर इस तरह की सीमा नियत करना असम्भव है—नासुमकिन है । यह बात अनेक प्रमाणोंसे सिद्ध की जा सकती है । क्योंकि जिसके मत के विरुद्ध विवेचना की जाती है—जिसकी बात का खंडन किया जाता है—उसको क्रोध आना या बुरा मालूम होना ही यदि सीमोऽलंघन का प्रमाण या चिह्न माना जाय तो तजरूना इस बात की गवाही दे रहा है कि जब जब प्रतिकूल समालोचना, विरुद्ध वाद या दूसरे के मत का खंडन खूब प्रबल और खूब प्रभाव से भरा हुआ होगा तब तब जिन लोगों के मत के प्रतिकूल विवेचना होगी उनको जरूर ही बुरा लगेगा । विरोधी पक्ष का जो जो आदमी उनकी दलीलों को विशेष सबल प्रमाणों द्वारा काटेगा और खूब जी जान लड़ाकर उनको निरुत्तर कर देगा उस उस पर मर्यादा के बाहर जाने का जरूर ही हलजाम लगाया जायगा । इस दशा में विरोधियों को यह जरूर ही मालूम होगा कि उसने विवेचना की सीमा का उलंघन किया । व्यवहार की दृष्टि से देखने में यह बात यद्यपि महत्व की मालूम होती है तथापि यह एक ऐसी प्रधान आपत्ति है—एक ऐसा खास उज्र है—कि उसके सामने यह बात कोई चीज ही नहीं । कोई मत सच होने पर भी यदि उसके विवेचना की रीति सदोष है तो उसके प्रतिकूल आपत्ति हो सकती है और वैसी विवेचना करनेवाले की निर्भर्त्सना भी की जा सकती है । ऐसी हालत में उसकी मलामत करना, उसकी निन्दा करना, उसे दोषी ठहराना बहुत उचित होगा । इसमें कोई सन्देह नहीं । परन्तु इस तरह के मुख्य दोष ऐसे होते हैं कि दोषी आदमी, भूल से, या और किसी अचानक घटना के पेंच में पड़कर, यदि उनको खुद ही कबूल न करले, तो उनके सदोष होने के विषय में उसे ब्याजल करना—उसे अपना दोष मान लेने के लिये विवश करना—प्रायः असम्भव होता है । अनुचित या धोखेसे भरी हुई दलीलें पेश करना; प्रमाणों या प्रत्यक्ष बातों को छिपाना; जिस विषय की विवेचना हो रही है उसके कुछ अंशोंका अन्यथा वर्णन करना; और विरोधी पक्ष के मत को और ही रूप देना—इत्यादि इस विषय के बहुत बड़े बड़े दोष हैं । तथापि ये सब महा दोष आदमियों के हाथ से हमेशा ही हुआ करते हैं; और ऐसे वैसे आदमियों के हाथ से । फिर, ये लोग इन बातों को दोष ही नहीं समझते । इस प्रकार की नीति का अवलम्बन वे बुद्धिपुरःसर करते हैं । अतएव

सप्रमाण और अन्तः-करणपूर्वक यह कहना बहुत कठिन जाता है कि वे लोग जान बूझ कर ऐसा अपराध करते हैं—जान बूझ कर वे किसी बात को अन्यथा सिद्ध करने की चेष्टा करते हैं। इस कारण वाद-विवाद और विवेचना से सम्बन्ध रखनेवाले इस बुरे व्यवहार का—इस बुरी काररवाई का—कानून के द्वारा प्रतिबन्ध करना कभी उचित, योग्य और न्यायसङ्गत नहीं हो सकता। जिस वाद-विवाद को लोग अपरिमित, संयसहीन या कोपगर्भित कहते हैं उसमें कुचेष्टा, उपहास, गाली, व्यङ्ग्य और व्यक्ति-विशेष सम्बन्धी नोक झोंक आदिका अन्तर्भाव होता है। यदि कोई यह सलाह दे कि वाद-विवाद के इन तेज हथियारोंसे दोनों पक्षवालों में से कोई भी काम न ले तो उसका कहना अधिक युक्तिसंगत होगा। पर उसकी बात सुनेगा कौन ? क्योंकि लोगों का खयाल यह हो रहा है कि सिर्फ रूढ़, अर्थात् प्रचलित, मत के विरुद्ध बोलनेवालों को इन शस्त्रों से काम लेने की मनाई होनी चाहिए। पर जो मत रूढ़ नहीं हैं—जो बातें प्रचलित नहीं हैं—उनके विरुद्ध यदि कोई इनसे काट करने लगे तो कोई उनको कुछ न कहे। यही नहीं, किन्तु, बहुत सम्भव है, लोग उसकी तारीफ भी करें और कहें कि इसे जो क्रोध आया वह बहुत ठीक आया और इसने आवेश में आकर जो कुछ कहा वह बहुत ठीक कहा। परन्तु, सच बात यह है कि इन शस्त्रों के उपयोग से सब से अधिक हानि हीन पक्षवालों ही की होती है। जो पक्ष निराश्रय है—जो पक्ष निर्बल है—उसीको अधिक क्षति पहुंचती है। और, यदि इन शस्त्रों का उपयोग बन्द कर दिया जाय, अर्थात् यदि इनके चलाने की मनाई हो जाय, तो जो मत रूढ़, अतएव प्रबल, होगा उसीको विशेष लाभ होगा। इस प्रकार का सबसे बड़ा अपराध अपने विपक्षी को दुःशील, दुर्जन या दुराचारी कह कर उसे कलङ्कित करना है। जो लोग अप्रचलित मत का पक्ष लेते हैं, अर्थात् जो मत रूढ़ नहीं है उसे जो स्वीकार करते हैं, उन पर ऐसे कलङ्क अधिक लगाये जाते हैं। ऐसे लोगों की संख्या बहुत कम होती है। सब आदमी उनका दवाव नहीं मानते। इस बात की कोई परवा भी नहीं करता कि उनके साथ लोग बुरा बर्ताव कर रहे हैं या भला। यदि इस बात की परवा किसीको होती है तो सिर्फ उन्हींको होती है जिन पर ऐसे कलङ्क लगाये जाते हैं। पर जो किसी प्रचलित रीति या किसी प्रचलित मत पर आक्रमण करते हैं उनको लोग ये वचनशस्त्र नहीं उठाने देते। वे इन शस्त्रों को अच्छी

तरह काम में ला भी नहीं सकते । और, यदि वे इनसे काम लें भी तो उलटी उन्हींकी हानि हो—अर्थात् दूसरों की व्यर्थ निन्दा करने से उनका निर्वाह न हो सके । इसलिए, सामूली तौर पर जो मत प्रचलित मतों के विरुद्ध हैं उन्हींके अनुयायियों को वाद-विवाद की सीमा के भीतर रहना चाहिए—उन्हींको नियमित और परिमित विवेचना का अभ्यास करना चाहिए । तभी लोग उनकी बातों को शान्तिपूर्वक सुनेंगे । तभी लोग उनकी दलीलों पर गौर करेंगे । उनको इस बात की हमेशा खबरदारी रखना चाहिए कि उनके मुंह से कोई ऐसा शब्द या वाक्य न निकल जाय जो किसीको नागवार हो । इस विषय में जरा भी बेपरवाही उनसे हुई—जरा भी असावधानी उन्होंने की—कि उनकी हानि हुई । इस हालत में वे हानि से कभी नहीं बच सकते । इधर प्रचलित मत के अनुयायियों ने यदि देहिसाव गाली गलौज से काम लिया तो लोग नया मत स्वीकार करने से डरते हैं और उस मत के पक्षपातियों की बातें और विवेचना सुनने का साहस भी नहीं करते । इससे यदि लोगोंकी यह इच्छा हो कि जो बात सत्य और न्याय्य है उसीकी जीत हो तो दुर्बल पक्ष का प्रतिबन्ध करने की अपेक्षा प्रबल पक्ष का प्रतिबन्ध करने की ही बहुत अधिक जरूरत है । दुर्बल दलवालों को गालियों और व्यर्थ कलङ्कों से बचाने के लिए प्रबल दलवालों ही को रोकना अधिक न्यायसङ्गत है । उदाहरण के लिए धार्मिकता की अपेक्षा अधार्मिकता पर ही होनेवाले व्यर्थ आक्रमणों का रोकना अधिक जरूरी है । पर, यह निर्विवाद है कि इस विषय में दोनों में से किसी पक्ष को भी अपने विरोधी पक्ष का अटकाव करने के लिए कानून या हुक्मत की शरण जाना अनुचित है । अर्थात् अधिकार और कानून के जोर से किसी तरह का अटकाव या प्रतिबन्ध करना मुनासिब नहीं है । जो मामला जैसा हो—जो बात जैसी हो—उसकी सब हालतों का अच्छी तरह खयाल करके समाज को उसका फैसला करना चाहिए । जिसकी विवेचना में—जिसके वादविवाद में—फिर चाहे वह जिस पक्ष का हो, अप्रामाणिकता, द्वेष, दुराग्रह, हठ और दूसरे के मत के विषय में असहनशीलता देख पड़े समाज को उसे ही दोषी ठहराना चाहिए । इस तरह किसीको अपराधी ठहराने के लिए समाज को इस बात पर ध्यान न देना चाहिए कि अपराध करनेवाला आदमी किस पक्ष का है । चाहे वह अनुकूल पक्ष का हो चाहे



वह प्रतिकूल पक्ष का, उसके पक्ष या दल की तरफ नजर न रखकर सिर्फ उसके काम की तरफ नजर रखना चाहिए । जो मनुष्य अपने प्रतिपक्षियों को अच्छी तरह पहचानता है; जो उनकी बातों को शान्तिपूर्वक सुनता है; जो उनके कहने को सचाई के साथ वयान करता है; जो उनका अपमान करने के इरादे से किसी बात को बढ़कर नहीं कहता; और जो उनके अनुकूल, या अनुकूलसी मालूम होनेवाली, बातों को नहीं छिपाता, वह चाहे जिस पक्षका हो, उसका उचित आदर करना मनुष्य का कर्तव्य है । सार्वजनिक वाद-विवाद और विवेचना की यही सच्ची नीति है—यही सच्ची रीति है । यह सही है कि इस नीतिका लोग बहुधा उलंघन करते हैं । पर खुशीकी बात है, कि ऐसे भी बहुत आदमी हैं जो इसके अनुसार बर्ताव करते हैं; और ऐसे तो और भी अधिक हैं जो इसके अनुसार बर्ताव करने की अन्तःकरण-पूर्वक चेष्टा करते हैं ।



## तीसरा अध्याय ।

व्यक्तिविशेषता भी सुख का एक साधन है ।



उत्पन्न अपना मत स्थिर करने के लिए—अपनी अपनी राय कायम करने के लिए सब आदमियों को स्वतन्त्रता का मिलना बहुत जरूरी है। हर आदमी को इस बात की आजादी मिलना चाहिए कि जो राय उसे पसन्द हो—जो मत उसे अच्छा लगे—उसे ही वह कबूल करे। इतना ही नहीं, किन्तु उसे अपने मत को बिना किसी अटकाव के स्वतन्त्रतापूर्वक प्रकट करने की भी आजादी मिलनी चाहिए। क्यों ? इसके कारण दूसरे अध्याय में बयान किये जा चुके हैं। इस तरह की आजादी यदि नहीं मिलती; अथवा मना किए जाने पर भी मनार्ई की परवा न करके यदि लोग स्वतन्त्रतापूर्वक अपने मत प्रकट नहीं करते; तो नतीजा बहुत ही बुरा होता है। कहां तक बुरा ? यह भी ऊपर बतलाया जा चुका है। इस विषय में लोगों की स्वतन्त्रता छिन जाने से उनकी बुद्धि और विचार-शक्ति ही नहीं कुण्ठित हो जाती है; इससे उनके सदाचरण को भी धक्का लगता है। अब मैं इस बात का विचार करना चाहता हूं कि जिसका जो मत हो उसके अनुसार काम करने की भी उसे स्वतन्त्रता होनी चाहिए या नहीं। और जिन कारणों से उसे अपना मत प्रकट करने की स्वतन्त्रता का मिलना जरूरी है वही कारण यहां भी काम दे सकते हैं या नहीं। हर आदमी को अपने मत के अनुसार काम करने की स्वतन्त्रता से मेरा मतलब यह है कि दूसरे लोग उसे किसी तरह का, शारीरिक या मानसिक, प्रतिबन्ध न पहुंचावें; और अपना सममाना काम करने में यदि वह किसी विपदा में पड़जाय तो उससे उसकी हानि हो औरों की नहीं। यह पिछली, अर्थात् विपदावाली, शर्त

बहुत जरूरी है। क्योंकि जिस तरह हर आदमी को अपना अपना मत प्रकाशित करने के लिए स्वतन्त्रता दी जा सकती है उसी तरह जिसका जो मत हो उसके अनुसार काम करने के लिए उसे स्वतन्त्रता नहीं दी जा सकती। यह मैं नहीं कहता कि जो जैसा करना चाहे उसे वैसा ही करने देना चाहिए। उल्टा मैं यह कहता हूँ कि जिस राय के जाहिर करने से—दूसरे आदमियों को कोई हानिकारक या बुरा काम करने के लिए उत्तेजन या प्रोत्साहन मिलता हो; अर्थात् जिसके कारण कोई नामुनासिब बात करने के लिए औरों के बहक जाने का डर हो; उसे जरूर रोकना चाहिए; उसे हरगिज जाहिर न होने देना चाहिए; उसका अवश्य प्रतिबन्ध करना चाहिए। यदि कोई अखबारों में यह छाप दे कि गल्ले के व्यापारी गरीब आदमियों को भूखों मारे डालते हैं या अमीर आदमियों के पास जो धन-दौलत है वह लूट का माल है, तो कोई हर्ज की बात नहीं। इसलिए उसके प्रतिबन्ध की जरूरत नहीं। परन्तु यदि किसी बनिये की दुकान के सामने इकट्ठे हुए और आवेश में आये हुए गरीब आदमियों के जमाव में घुसकर कोई वही बात कहने लगे, या उसे छपाकर कोई वांटने लगे, तो उसे जरूर सजा मिलनी चाहिए। इस हालत में उसे सजा देना बहुत मुनासिब होगा। यदि किसी काम के किये जाने से बिना किसी वजह के किसीको तकलीफ पहुंचे तो उसे बुरा कहना ही चाहिए; और यदि जरूरत समझी जाय तो उसे तुरन्त रोक भी देना चाहिए। हर आदमी की स्वाधीनता का इतना प्रतिबन्ध जरूर होना चाहिए। आदमी को इस बात का अधिकार नहीं कि अपने वर्ताव से वह दूसरों को तकलीफ पहुंचावे। पर यदि वह दूसरों को किसी तरह की तकलीफ या असुविधा न पहुंचाता हो, अर्थात् उनके कामकाज में वह किसी तरह की बाधा न डालता हो; और जिन बातों से सिर्फ उसीका सम्बन्ध है उन्हींको यदि वह अपनी समझ और इच्छा के अनुसार करता हो तो उसे वैसा करने देना चाहिए। इसके पहले अन्याय में जिन प्रमाणों से यह सिद्ध किया गया है कि हर आदमी को अपना मत प्रकाशित करने के लिए स्वतन्त्रता का दिया जाना बहुत जरूरी है उन्हीं प्रमाणों से उसे अपनी समझ या अपने मत, के अनुसार काम करने के लिए स्वतन्त्रता का दिया जाना भी सिद्ध है। पर अपने काम की जिम्मेदारी उसी पर रहेगी। अर्थात् अपने काम से यदि उसकी कुछ हानि होगी तो उसे ही सहन करनी पड़ेगी।

आदमी सर्वज्ञ नहीं है। उससे गलती हो सकती है। वह जिस बात को जैसा समझता है उसमें सत्य का सर्वांश बहुधा नहीं रहता, अर्थात् उसमें सत्य का कुछ ही अंश रहता है। बिना पूरे तौर पर, और बिना किसी प्रतिबन्ध के, परस्पर विरोधी मतों की तुलना किये किसी बात में एकता का होना अच्छा नहीं। और जब तक आदमी सत्य को सब तरह से जानने के—उसके सब अंशों को पहचानने के—योग्य, इस समय की अपेक्षा अधिक न हो जायँ, तब तक जुदा जुदा मतों का होना बुरा नहीं, अच्छा ही है। ये ऐसे प्रमाण हैं, ये ऐसे सिद्धान्त हैं कि इनके आधार पर जिस तरह मत प्रकट करना युक्तिसंगत सिद्ध हो चुका है उसी तरह अपने अपने मत के अनुरूप वर्ताव करना भी सिद्ध है। जब तक आदमी पूर्णता को नहीं पहुँचता—जब तक आदमी कमालियत को नहीं हासिल कर लेता—तब तक जैसे हर आदमी को अपना अपना मत जुदा जुदा प्रकाशित करने देने में लाभ है वैसे ही हर आदमी को अपनी अपनी समझ के अनुसार जुदा जुदा काम करने देने में भी लाभ है। हर आदमी को इस बात का अधिकार होना चाहिए कि जो काम उसे पसन्द हो करे; दूसरों को तकलीफ न पहुँचाकर जिस तरह का आचरण वह करना चाहे करे; और जिस तरह के व्यवहार या वर्ताव में उसे अपना लाभ जान पड़े उसे करे। यदि किसीको इस बात की जाँच करने की इच्छा हो कि जुदा जुदा तरीके से रहने में क्या हानि और क्या लाभ है तो वह खुशी से उन सब तरीकों की जाँच करे और तजुबे से उन बातों को जाने। मतलब यह कि जिन बातों से दूसरों का सम्बन्ध नहीं है उन्हें करने के लिए हर आदमी स्वतन्त्र है। जहाँ आदमी अपने इच्छानुसार वर्ताव नहीं कर सकता, किन्तु और लोगों की चालढाल और रुढ़ि के अनुसार उसे वर्ताव करना पड़ता है, वहाँ समझना चाहिए कि मनुष्य के सुख की एक बहुत बड़ी चीज कम है। यह चीज समाज अर्थात् सब आदमी, और व्यक्ति अर्थात् जुदा जुदा हर आदमी—दोनों के—सुख-साधन का प्रधान तत्त्व है। पर ऐसी जगह उसीकी कमी रहती है।

इस तत्त्व को संभालने में—इस बात का प्रतिपादन करने में—एक बहुत बड़ी कठिनाई आती है। वह यह कि लोग व्यक्ति-विशेष की योग्यता और उसके महत्त्व की बहुत ही कम परवा करते हैं। यदि वे परवा करें तो उस योग्यता या महत्त्व को पाने के उपाय भी सहज ही में हो सकें। उपाय इंद

निकालने में फिर बहुतसा मतभेद भी न हो । व्यक्ति-विशेष की उन्नति होना—हर आदमी की तरक्की होना सुख का मूल कारण है । जिसे हम सुधार, सभ्यता, शिक्षा, संस्कार और ज्ञानवृद्धि कहते हैं उस सब की बराबरी ही की वह उन्नति नहीं है; किन्तु उसका वह प्रधान अङ्ग और मूल हेतु भी है । यदि यह बात लोगों के ध्यान में आजाय तो वे उसकी तरफ कभी बेपरवाही न करें और उसके महत्त्व को वे कभी कम न समझें । हर आदमी की स्वतन्त्रता और समाज के बन्धन की हद बाधने में भी फिर कोई कठिनाई न आवे । परन्तु दुःख इस बात का है कि साधारण आदमियों के ध्यान में यह नहीं आता कि हर आदमी की स्वच्छन्दता या स्वेच्छा की भी कुछ कीमत है; या वह भी कोई ऐसी चीज है जिसका आदर होना चाहिए । जो बातें या जो रीतियाँ आजकल प्रचलित हैं वे बहुत आदमियों की चलाई हुई हैं । बहुत आदमियों ने मिलकर उन्हें जारी किया है । इससे उन्हें वही पसन्द हैं; वही उन्हें हितकर जान पड़ती हैं । क्योंकि उनके जन्मदाता वही हैं । इस कारण यह बात उनकी समझ ही में नहीं आती कि वे रीति-रवाज हर आदमी के लिए क्यों हितकर नहीं ? क्यों सब लोग उनसे लाभ नहीं उठा सकते ? जो लोग नीति और समाज का सुधार करने का बीड़ा उठाते हैं उनमें भी अधिक संख्या ऐसे ही लोगों की होती है जिनको व्यक्ति-स्वातंत्र्य, अर्थात् हर आदमी की स्वतन्त्रता, अच्छी नहीं लगती । वे समझते हैं कि यदि हर आदमी को मनमाना काम करने की स्वतन्त्रता दी जायगी तो सारे समाज के सुधार में विघ्न पड़ेगा—अटकाव होगा—देर लगेगी । वे डरते हैं कि यदि हर आदमी को मनमानी स्वतन्त्रता मिल जायगी तो जिन बातों को वे अपनी बुद्धि के अनुसार मनुष्य-मात्र के लिए सब से अच्छी समझते हैं उनके प्रचार में जरूर प्रतिबन्ध आ जायगा । जर्मनी में हम्बोल्ट नाम का एक बहुत बड़ा पंडित और बहुत बड़ा राजनीति-कुशल विद्वान् हो गया है । उसने बहुत सी पुस्तकें लिखी हैं । उनमें से एक पुस्तक में, एक जगह, वह लिखता है:—“अनिश्चित, अनित्य और नश्यमान वासनाओं की प्रेरणा की परवा न करके निश्चित, अविनाशी और पूरी विवेक-शक्ति की सहायतासे विचार करने पर जान पड़ता है कि संसारमें मनुष्य का सबसे बड़ा उद्देश यह है कि—बिना

१२ विरोध के अपनी सब शक्तियों का पूरा पूरा विकास, अर्थात्

विस्तार या फैलाव, हो । इसलिए हर आदमी को जिस बात की तरफ हमेशा ध्यान रखना चाहिए, और विशेष करके समाज का सुधार करनेवालों को जिस बात को अधिक महत्त्व देना चाहिए, वह अपनी अपनी विवेक-शक्ति का बन्धनहीन विकास है । अर्थात् हर आदमी को यह देखते रहना चाहिए कि उसकी विचारशक्ति में किसी तरह की रुकावट या प्रतिबन्धकता तो नहीं आती । विवेक-शक्ति की बढ़ती के लिए दो बातें दरकार हैं । एक स्वतन्त्रता, दूसरी कई तरह की अवस्थाएँ अर्थात् स्थिति-वैचित्र्य । इन्हीं दोनों के योग अर्थात् मेल से व्यक्ति-बल और स्थिति-वैचित्र्य पैदा होते हैं । अर्थात् इन्हींके होने से हर आदमी में एक विशेष तरह की शक्ति उत्पन्न होती है और हर आदमी मनमाना काम करने में, मनमाना वर्ताव करने में, मनमानी चाल चलने में समर्थ होता है । इसीसे नवीनता आती है—इसीसे नयापन पैदा होता है ” । हम्बोल्ट के अनुसार व्यवहार करना तो दूर की बात है उसके मत का मतलब, जर्मनी को छोड़कर, और देशवालों की समझ तक में नहीं आया ।

हम्बोल्ट के इस सिद्धान्त को इस देश में, आज तक किसीने नहीं सुना था । इससे अब यह सुनकर कि हर आदमी की स्वतन्त्रता को वह इतना कीमती समझता है, लोगों को जरूर आश्चर्य होगा । तथापि मुझे भरोसा है कि वे इस बात पर वाद-विवाद न करेंगे कि व्यक्ति-स्वातन्त्र्य होना चाहिए या नहीं—हर आदमी को आजादी मिलनी चाहिए या नहीं । विवाद इस बात पर वे करेंगे कि स्वतन्त्रता कितनी मिलनी चाहिए । क्योंकि लोगों का यह हरगिज खयाल नहीं कि दूसरों की नकल करना ही वर्ताव, व्यवहार या चालचलन का सब से अच्छा तरीका है । अर्थात् भले बुरे का विचार न करके दूसरों के वर्ताव को देखकर खुद भी वैसा ही करने लगना धर्मी लोग अच्छा नहीं समझेंगे । यह कोई न कहेगा कि आदमी को अपनी समझ या अपने स्वभाव के अनुसार वर्ताव न करना चाहिए; अथवा अपनी विवेक-शक्ति को काम में न लाना चाहिए; अथवा जिसे जो बात अपने फायदे की जान पड़े उसे न करना चाहिए यह समझना बिल्कुल ही असङ्गत होगा कि जिस समय हम पैदा हुए उस समय के पहले सब लोग निरे मूर्ख थे—उनको जरा भी ज्ञान न था—और इस बात का तजरुश लोगों को बिल्कुल न था कि किसी एक

तरह के वर्ताव की अपेक्षा दूसरी तरह का वर्ताव अच्छा है । अतएव मुझे विश्वास है कि इस तरह की दलीलें पेश करके कोई किसी से यह न कहेगा कि जैसा वर्ताव या जैसा व्यवहार और लोग कर रहे हैं वैसा ही तुम भी आंख मूंद कर करो । क्योंकि यदि कोई किसीको इस तरह का उपदेश देगा तो उस पर विचारशून्यता का आरोप जरूर आवेगा—उस पर यह इलजाम जरूर लगाया जायगा कि वह कुछ नहीं समझता; उसे भले बुरे का विलकुल ज्ञान नहीं है । ऐसा एक भी आदमी नहीं है जो इस बात को न मानता हो कि लड़कपन में सब को ऐसी शिक्षा मिलनी चाहिए—ऐसी विद्या सीखनी चाहिए—जिसकी सहायता से, आदमियों के आज तक के तजरूबे से निश्चित हुए सिद्धान्तों को, वे अच्छी तरह समझ सकें और उनके अनुसार वर्ताव करके अपना कल्याण भी कर सकें । जब आदमी की मानसिक शक्ति स्वयं परिपक्व हो जाय—जब उसकी विवेक-बुद्धि कमाल दर्जे को पहुंचजाय—तब उसे इस बात का पूरा अधिकार होना चाहिए कि उस तजरूबे का अर्थ, जैसा उसे समझ पड़े, करे और उसे जिस तरह वह लाना चाहे, काम में लावे । इस तरह के अधिकार का वह पूरा हकदार है; इसे पाने का वह दावा कर सकता है । इस बात का फैसला वही कर सकता है—इसका निश्चय उसीके हाथ में है—कि इतिहास में जो तजरूबे—जो अनुभव—लोगों ने लिख रक्खे हैं उनमें से कौन उसके स्वभाव और उसकी अवस्था के अनुकूल हैं और कौन नहीं हैं । दूसरे लोगों के रीति-रवाज, व्यवहार और आचरण उनके तजरूबे की थोड़ी बहुत गवाही जरूर देते हैं—वे उनके अनुभव-ज्ञान के, किसी अंश में, प्रमाण अवश्य हैं । इसलिए उनको जरूर महत्त्व देना चाहिए और उनका जरूर आदर करना चाहिए । पर इस बात को भी न भूलना चाहिए कि, सम्भव है, उन लोगों का तजरूबा कम रहा हो; अथवा उस तजरूबे का ठीक मतलब ही उन्होंने न समझा हो । अथवा, मान लीजिए, कि उन लोगों ने अपने तजरूबे का मतलब बहुत ठीक समझा, पर वह हमारे सुभीते का नहीं । जितने रीति-रस्म हैं—जितने व्यवहार हैं—सब व्यावहारिक अवस्थाओं और व्यावहारिक स्वभाव के आदमियों के लिए बनाये जाते हैं । पर, सम्भव है, किसीकी अवस्था, दशा, हालत और स्वभाव व्यवहारविरुद्ध हो । तो वह क्यों उन रीति-रस्मों को माने ? क्यों वैसा व्यवहार करे ? अच्छा, थोड़ी देर के लिये कल्पना कर लीजिए कि

कोई प्रचलित रीति या रूढ़ि अच्छी भी है और काम की भी है । पर रूढ़ि समझ कर ही, बिना विचार किये, उसके अनुसार काम करने से, ईश्वर ने मनुष्यता का चिह्न जो बुद्धि या विवेक-शक्ति मनुष्य को दी है उसकी उन्नति न होगी और न उसको, इस तरह के व्यवहार से, कोई शिक्षा ही मिलेगी । भले-बुरे की जाँच करने में जब तक कोई प्रवृत्त नहीं होता तब तक निश्चय, विवेक, तारतम्य ज्ञान, नैतिक विचार, बुद्धि की तीक्ष्णता और इन्द्रियों की ग्रहणशीलता आदि शक्तियों की कभी यथेष्ट उन्नति नहीं हो सकती । जो लोग सिर्फ रूढ़ि के दास बन बैठते हैं वे कभी भले-बुरे की जाँच नहीं करते; वे हमेशा रूढ़ि की पूँछ पकड़ कर ही चलते हैं; और जहाँ वह लेजाती है वहाँ चुपचाप चले जाते हैं । न वे यही पहचान सकते हैं कि कौन रीति अच्छी है और न वे उसे प्राप्त करने की इच्छा ही करते हैं । बुद्धि से काम लेने का इन बेचारों को अभ्यास ही नहीं रहता । जिस तरह काम लेने ही से हाथ, पैर आदि अंग सबल और मजबूत होते हैं उसी तरह उपयोग में लाने ही से मानसिक और नैतिक शक्तियों की भी उन्नति होती है । दूसरों को किसी बात पर विश्वास करते या किसीको मानते देख खुद भी उनकी नकल करने में जैसे मन को जरा भी मेहनत नहीं पड़ती वैसे ही दूसरों को किसी रूढ़ि के अनुसार व्यवहार करते देख खुद भी उसीका अनुसरण करने से मनको मेहनत नहीं पड़ती । किसी मत के कारण यदि अपने मत को प्रामाणिक न मालूम हुए, अर्थात् यदि उनको सुन कर मन में यह बात दृढ़ न हुई कि वे सही हैं, तो उस मत को मान लेने से आदमी की मानसिक शक्ति बढ़ती तो नहीं, पर घट जरूर जाती है । जिन कारणों से आदमी किसी काम में प्रवृत्त होता है वे कारण यदि उसके मन और स्वभावके अनुकूल नहीं हैं तो उस काम को आदमी कभी मन लगाकर उत्साहपूर्वक नहीं कर सकता । इस तरह बेमन काम करने से लाभ तो कुछ होता नहीं पर हानि यह होती है कि बुद्धि शिथिल मन्द और अकर्मण्य जरूर होजाती है । हाँ, इस तरह का कोई काम, यदि प्रीति-परवश होकर किया जाय, अथवा यदि किसी और को उसे करने का अधिकार ही न हो, तो बात दूसरी है ।

हमें किस तरह रहना चाहिए ? हमें कैसा वर्तव्य करना चाहिए ? हमारा वाचरण कैसा होना चाहिए ? इन बातोंका निश्चय करनेका काम जो आदमी



दुनिया या समाज के ऊपर छोड़ देता है उसके लिये फिर रह क्या जाता है ? उसके लिए फिर किसी शक्ति या कर्तव्य की क्या जरूरत ? बन्दर की तरह औरों की चेष्टाओं की नकल करने भर की उसे जरूरत रहती है । और किसी चीज की जरूरत नहीं । पर जो आदमी खुद इस बात का निश्चय करता है कि, उसका आचरण कैसा होना चाहिए उसे अपनी सभी मानसिक शक्तियों को काम में लाना पड़ता है । देखने के लिए उसे मनोयोग देना, अर्थात् मन लगाना पड़ता है । आगे का खयाल रखकर उसे तर्कशक्ति और विवेक-बुद्धि से काम लेना पड़ता है, अर्थात् होनहार बातों को ध्यान में रख कर बहुत सोच-विचार के साथ उसे काम करना पड़ता है । निर्णय के लिए जो सामग्री दरकार होती है उसे इकट्ठा करने के लिए उसे चालाक बनना पड़ता है । निश्चय के लिये उसे न्याय-बुद्धि, विवेचना या भले-बुरे की तमीज दरकार होती है । और, अन्त में, निश्चय कर लेने पर उसके अनुसार काम करने के लिए उसे दृढ़ता और आत्मसंयम, अर्थात् अपने को काबू में रखने, की जरूरत पड़ती है । जिस काम को करने या न करने के विषय में आदमी अपनी समझ और अपने मनोविकारों का उपयोग करता है वह काम जितना ही अधिक महत्त्वका होता है उतना ही अधिक उसे इन शक्तियों की जरूरत होती है और उतना ही अधिक उसे इनसे काम भी लेना पड़ता है । स्वभाव ही से प्राप्त हुई इन शक्तियों से जो लोग काम नहीं लेते वे बहुत कम सुमार्गगामी होते हैं और बहुत कम आपदाओं से बचते हैं । परन्तु यदि वे कुमार्गगामी न भी हुए और यदि वे आपदाओं में न भी फंसे तो भी ऐसे आदमियों की कीमत कितनी ? जो लोग अपनी मानसिक शक्तियों से काम लेते हैं उनमें और इनमें आकाश-पाताल का अन्तर समझना चाहिए । जिस तरह इस बात का जानना बहुत जरूरी है कि कौन लोग क्या कर रहे हैं—अर्थात् किस तरह के आदमी किस तरह के काम में लगे हैं । जिन बातों को संवारना और पूर्णता को पहुँचाना आदमी का काम है उन बातों में से खुद अपनी उन्नति करके अपनी ही आत्माको परिपूर्ण करना उसका सब से पहला काम है । थोड़ी देर के लिए मान लीजिए कि आदमी के आकार के अनन्त यंत्र किसीने बना डाले । ये मानवी यंत्र आप ही आप घर बनाने लगे, अनाज पैदा करने लगे, लड़ाइयां लड़ने लगे, मुकदमों का सुनाने लगे—इतना ही नहीं किन्तु मन्दिर बनाकर उनमें प्रार्थना

और पूजा-पाठ भी करने लगे । इस कारण यदि सभ्य देशों के अर्द्ध-शिक्षित स्त्री-पुरुष कहीं चले जाय—उनका यकायक लोप होजाय—तो भी, मेरी समझ में इन नानवी यंत्रों को पाने से संसार की बहुत बड़ी हानि होगी । मनुष्य यंत्र नहीं है । आदमी का स्वभाव कल नहीं है कि जिस नमूने का काम करने के लिए वह बनाया गया है उसे ही वह विना सोचे समझे, चुपचाप करता रहे । वह एक प्रकार का पेड़ है । अतएव उसका काम है कि जिन भीतरी शक्तियों ने उसे जानदार बनाया है उनकी प्रवृत्ति, उनकी प्रेरणा, उनके झुकाव के अनुसार वह बड़े और अपने सब अङ्गों की उन्नति करे ।

आदमी इस बात को बहुधा मानते हैं कि अपनी बुद्धि के अनुसार काम करना अच्छा होता है । वे इस बात को भी मानते हैं कि किसी कल या यंत्र की तरह किसी बात को आंख बन्द करके करने की अपेक्षा समझ बूझ कर उसे करना और बुद्धिपुरःसर कभी कभी उसका अतिक्रमण तक कर जाना अच्छा होता है । वे इस बात को भी थोड़ा बहुत मान लेते हैं कि अपनी बुद्धि में जो बात अच्छी जँचे उसे वही करना चाहिए । परन्तु इस बात को मानने में वे उतनी सानुरागता या खुशी नहीं जाहिर करते कि अपनी मनोवृत्तियों पर, अपने मन की अभिलाषाओं पर, अपने मन के झुकावों या वेगों पर भी अपना ही अधिकार होना चाहिए । उनकी यह समझ है कि मनोविकारों पर अधिकार होना विशेषकरके प्रबल मनोविकारों पर—धोखे का काम है; उनके वशीभूत होकर लोग अकसर आपदाओं में फँस जाते हैं । पर यह खयाल गलत है । जो लोग ऐसा समझते हैं वे भूलते हैं । पूर्णता, अर्थात् कमालियत, को पहुँचे हुए आदमी के लिए जैसे विश्वास और बन्धन की जरूरत है वैसे ही उसके लिए मनोविकार ( कामना, अभिलाषा, इच्छा आदि ) और प्रेरणा की भी जरूरत है । जो प्रेरणायें, जो कामनायें, जो चाहिंशें बहुत प्रबल हैं वे यदि काबू के बाहर होजाँय—अर्थात् यदि उनका प्रतिबन्ध न किया जाय यदि उनका नियमन न किया जाय, यदि उनकी दाढ़ न रोक दीजाय—तो आपदाओं में फँसने का डर जरूर रहता है । नहीं तो कोई डरने की बात नहीं । जब एक तरह की प्रेरणायें, वासनायें या चाहिंशें प्रबल हो उठीं; और उनके साथ दूसरी तरह की जिन प्रेरणाओं, वासनाओं, या चाहिंशों को प्रबल होना चाहिए वे मन्द, ढीली या कमजोर पड़ गईं, तभी हानि होती है । अन्यथा नहीं । कामनाओं के

प्रबल होजाने से आदमी दुराचार नहीं करते, किन्तु अन्तःकरण के निर्बल होजाने से—मनोदेवता के कमजोर पड़ जाने से—वे वैसा करते हैं । प्रबल वासनाओं और निर्बल अन्तःकरण में कोई सम्बन्ध नहीं है । यह नहीं कि जिनकी वासनायें खूब प्रबल हों—जिसकी चाहिशें खूब जोरावर हों—उसकी विवेकबुद्धि, उसकी समझ, उसकी मनोदेवता भी निर्बल हो । यह कोई नियम नहीं है । नियम ठीक इसका उल्टा है । जब हम यह कहते हैं कि एक आदमी की वासनायें और उसके मनोविकार दूसरे आदमी की वासनाओं और उसके मनोविकारों से प्रबल हैं और अधिक भी हैं तब उसका सिर्फ इतना ही मतलब समझना चाहिए कि उसके पास मनुष्यता, आदमियत, या मानवी स्वभाव से सम्बन्ध रखनेवाली कच्ची सामग्री अधिक है । इस कारण यदि वह अधिक बुरे काम कर सकता है तो वह अधिक अच्छे भी काम कर सकता है । इसमें कोई सन्देह नहीं; प्रबल मनोविकार कहते किसे हैं ? वह उत्साह का दूसरा नाम है । प्रबल मनोविकार सिर्फ बड़ा हुआ उत्साह है । जिस आदमी में उत्साह की अधिकता है उसके हाथ से खराब काम हो सकते हैं; पर काम काज से डरनेवाले आलसी आदमी की अपेक्षा उस से अधिक अच्छे काम होने की भी हमेशा उम्मेद रहती है । जिनके मनोविकार स्वाभाविक हैं; अर्थात् जन्म से ही प्रबल हो जाते हैं । जिस ग्राहिकाशक्ति, जिस ज्ञान, जिस समझ के कारण आदमी के मनोविकार खूब तेज, खूब प्रबल, खूब सचेतन हो जाते हैं उसीसे सद्गुणों को प्राप्त करने की प्रबल प्रीति और अपने आपको काबू में रखने—अर्थात् आत्म-संयम करने—की प्रबल इच्छा भी पैदा होती है । इन्हीं शक्तियों को उत्साह देने—इन्हीं शक्तियों को बढ़ाने—से समाज अपना कर्तव्य कर सकता है और अपने हित, स्वार्थ या गौरव की रक्षा भी कर सकता है । सब तरह के प्रसिद्ध पुरुषों, महात्माओं या वीरशिरोमणियों की उत्पत्ति के लिए इन्हींकी जरूरत रहती है । इनके न होने या इनका उपयोग न करने से उत्साही पुरुषों की उत्पत्ति नहीं हो सकती । जो आदमी अपने मनोवेगों और अपने विकारों का मालिक है—अर्थात् अपने ही शिक्षण या अभ्यास से जिसने उनको बढ़ाया या परिमार्जित किया है—उसीके स्वभाव की लोग प्रशंसा करते हैं । उसीके विषय में लोग कहते हैं कि इसका स्वभाव एक खास तरह का है; इसके आचरण ढंग औरों से बिल्कुल जुदा है । जो अपने मनोवेगों का मालिक नहीं है;

जो अपने ईप्सित विकारों पर अधिकार नहीं रखता, उसके विषय में यह कहना कि उसके भी स्वभाव का कोई ढंग है, मानों यह कहना है कि भाफ के जोर से चलनेवाले यक्षिन के स्वभाव का भी कोई ढंग है । अर्थात् जैसे किसी कल में स्वभाव की कोई विलक्षणता नहीं होती वैसे ही इस तरह के आदमी में भी कोई विलक्षणता या विशेषता नहीं होती । जिसके मनोवेग स्वाभाविक और प्रबल हैं और जो अपनी बलवती इच्छा के योग से उनको अपने काबू में रखता है वही सच्चा उत्साही है; उसीको सच्चा तेजस्वी कहना चाहिए । जो लोग यह समझते हैं कि मनोवेग और वासनाओं को उत्तेजन देकर उन्हें स्वतन्त्रतापूर्वक न बढ़ने देना चाहिए वे मानों यह कहते हैं कि समाज को प्रबल स्वभाव के, अर्थात् उत्साही, आदमियों की जरूरत ही नहीं है, स्वभाव की अधिकता रखनेवाले बहुत आदमियों से कुछ भी लाभ नहीं है; और मनोवृत्तियों का साधारण तौर पर उन्नत होना भी अच्छा नहीं है ।

जिस समय समाज की बाल्यावस्था थी, अर्थात् जिस समय समाज अज्ञान-दशा में था, उस समय ये शक्तियाँ इतनी प्रबल थीं कि इनको रास्ते पर लाना और इन्हें काबू में रखना समाज को बहुत कठिन जाता था । एक समय ऐसा था जब स्वेच्छाचार और व्यक्ति-स्वातंत्र्य खूब बढ़े हुए थे । उनका प्रतिबन्ध करने के लिए—उनको वश में रखने के लिए—समाज का नाकों दम था । जिन लोगों की शक्ति खूब तेज थी या जिन लोगों के मनोविकार खूब प्रबल थे, उनका नियमन करने के लिए—उनको एक बतलाई हुई हद के भीतर रखने के लिए—उस समाज को जो नियम बनाने पड़ते थे उन नियमों की पाबन्दी उन लोगों से कराने में बड़ी कठिनाता का सामना करना पड़ता था । इस कठिनाता को दूर करने के लिए कानून बनानेवालों, और लोगों के आचरण को एक उचित सीमा के भीतर रखने की कोशिश करनेवालों, ने एक युक्ति निकाली; जैसे रोम के सबसे बड़े धर्माचार्य, पोप, योरप के बादशाहों के सर्वस्व पर अपनी सत्ता चलाने की चेष्टा करते थे वैसे ही समाज के मुखिया भी यह कहने लगे कि लोगों के सर्वस्व पर—उनकी सब बातों पर—समाज की सत्ता है । कोई बात ऐसी नहीं जिस पर समाज की सत्ता न हो—जिसका नियमन समाज न कर सके । ऐसा कहने से आदमी का स्वभाव—आदमी का आचरण—भी उसमें आ गया । क्योंकि आदमी का स्वभाव उसके सर्वस्व के बाहर नहीं है । जिस बात को अपने

वश में रखने के लिए, जिस बात का नियमन करने के लिए, जिस बात पर सत्ता चलाने के लिए, समाज को और कोई युक्ति नहीं सूझी उसे उसने सर्वस्व के अन्तर्गत करके अपने अधीन कर लिया। इसका फल यह हुआ कि व्यक्ति-विशेषता धीरे धीरे कोई चीज ही न रह गई; वह समाज के बनाये हुए कानून, अर्थात् नियमों, की गुलाम बन गई। अपनी इच्छा के अनुसार व्यवहार करने के लिए पहले हर आदमी स्वतन्त्र था। पर वह बात अब न रही। उसकी स्वाधीनता छिन गई। वह समाज की आज्ञा के अनुसार आचरण करने के लिए विवश किया गया। पहले हर आदमी के मनोवेग और इच्छा-स्वातन्त्र्य के बढ़ जाने से हानि होने का डर था। पर अब उन्हींके बहुत कम हो जाने से हानि होने के निशान देख पड़ने लगे। अर्थात् स्थिति अब बिलकुल ही उलटी हो गई; बात अब बिलकुल ही बदल गई। पहले जो लोग अपने अधिकार या स्वाभाविक गुणों के कारण बहुत प्रबल थे उन्हींके मनोविकार समाज के बनाये हुए नियमों और रीति-रवाजों का उलंघन करते थे। अतएव उनके पेंच में आये हुए दुर्बल आदमियों को हानि से बचाने ही के लिए कठिन नियमों के द्वारा समाज को उनके मनोविकार नियंत्रित करने पड़ते थे; अर्थात् कानून बनाकर ऐसे अनुचित मनोविकारों की बाढ़ रोक दी जाने की जरूरत पड़ती थी। पर आज कल की दशा बहुत ही शोचनीय हो गई है। अब तो समाज के ऊँचे से ऊँचे दर्जे के आदमियों से लेकर नीचे से नीचे दर्जे के आदमियों तक, हर आदमी, जो कुछ करता है, इस तरह डरकर करता है मानो उसके आचरण की उलटी आलोचना करने और उसे सजा देने के लिए कोई तैयार ही बैठा हो। आज कल जिन बातों का दूसरों से सम्बन्ध है उन्हींके विषय में नहीं, किन्तु ऐसी बातों के भी विषय में जिनका सम्बन्ध सिर्फ अपने ही से है कोई आदमी या कोई कुटुम्ब अपने आपसे इस तरह के प्रश्न नहीं करता कि—मुझे पसन्द क्या है? या मेरे मत या स्वभाव के अनुकूल क्या है? या मुझमें जो चीज सबसे अधिक अच्छी या सबसे अधिक ऊँची है वह मुनासिब तौर पर काम में किस तरह लाई जा सकती है? उसकी उन्नति किस तरह हो सकती है? वह अच्छी दशा में किस तरह बनी रह सकती है? वह इस तरह के प्रश्न करता है कि—मेरी स्थिति के योग्य क्या है; मेरी पदवी को शोभा क्या देगा या जो लोग मेरी के हैं और जिनके पास उतनी ही सम्पत्ति है जितनी मेरे पास है

उनका वर्ताव कैसा है ? या जिनकी स्थिति मेरी स्थिति से अच्छी है और जिनके पास सम्पत्ति भी मुझसे अधिक है वे क्या करते हैं ? यह पिछला प्रश्न औरों की अपेक्षा और भी दुरा है । मेरे कहने का यह मतलब नहीं कि अपनी पसन्द की बिल्कुल ही परवा न करके लोग रुढ़, अर्थात् प्रचलित, रीति-रिवाज की नकल करते हैं । मेरा मतलब यह है कि रुढ़ बातों को छोड़ कर और बातों की तरफ उनका मन ही नहीं जाता । अर्थात् लोगोंका मन रुढ़ि का दास हो गया है; रुढ़ि के जुये में मन को जोत देने की उन्हें आदत पड़ गई है; जो बातें लोग शौक से करते हैं उनमें भी वे अनुरूपता, सादृश्य या सुआफिकत ढूढ़ते हैं । अर्थात् जो काम वे सुख-चैन के लिए करते हैं उसके विषय में भी वे पहले यह देख लेते हैं कि और लोग भी वैसा ही करते हैं या नहीं । जिसे बहुत आदमी पसन्द करेंगे उसे ही वे पसन्द करेंगे । साधारण रीति पर अपनी तरफ से यदि वे कुछ पसन्द करेंगे तो जो बातें और लोग करते हैं उन्हीं में से एक आध को वे पसन्द करेंगे । कभी किसी नई बात को ढूढ़ कर वे उसे पसन्द न करेंगे । जिस तरह किसी महापातक या दुष्कर्म से लोग दूर भागते हैं उसी तरह वे रुचि-विशेष या आचरण विशेष से दूर भागते हैं । अर्थात् किसी विशेष प्रकार की रुचि या किसी विलक्षणता से भरे हुए आचरण से वे दूर रहते हैं । नवीनता से वे डरते हैं; वे उसके पास तक खड़े नहीं होते । इस तरह अपनी तबीयत के सुताविक काम न करने से—अपने स्वभाव का अनुसरण न करने से—आदमियों के स्वभाव ही का नाश हो जाता है । उनमें स्वभाव की विशेषता ही नहीं रह जाती । अतएव उनकी आदमियत—उनकी मानवी शक्ति—धीरे धीरे निर्जीव हो जाती है । उसकी पुष्टि के लिए जिन चीजों की जरूरत रहती है वे उसे मिलती ही नहीं; उनकी वह भूखी ही बनी रहती है । जिसे पेट भर खाने को नहीं मिलता वह क्योंकि जिन्दा रह सकता है ? इस दशा में मनुष्य की स्वाभाविक शक्ति इच्छानुकूल वर्ताव की अभिलाषा और वेगवती वासनाओं की प्रेरणा को उत्पन्न करने के योग्य ही नहीं रह जाती । जिनकी स्वाभाविक शक्ति का यह हाल है उनकी निज की कोई राय ही नहीं होती—उनके निज के कोई मनोविकार ही नहीं होते । उनके मनमें इनकी उत्पत्ति ही नहीं होती । अब बतलाइए, आदमी के स्वभाव की यह दशा, यह अवस्था; यह गति, इष्ट है या अनिष्ट ?

कालविन ❀ की राय है कि मनुष्य के स्वभाव की ऐसी ही दशा इष्ट है । उसके स्वभाव का नाश होजाना ही—उसकी इच्छाशक्ति का दुर्बल हो जाना ही—मनुष्य के लिए हितकर है । कालविन के मत में स्वेच्छा का होना ही, अर्थात् किसी बात की इच्छा रखना ही, आदमी का सब से बड़ा अपराध है । आदमी यदि अपना कुछ हित कर सकता है तो वह आज्ञापालन से ही कर सकता है । अर्थात् जिन आज्ञाओं को मानने के लिए धर्मशास्त्र में वचन हैं उनको मानने से ही उसका भला हो सकता है । आदमी को अपनी इच्छानुसार काम करने का अधिकार नहीं । जिस काम को जिस तरह करने की उसे आज्ञा है उसे उसी तरह करना चाहिए, दूसरी तरह नहीं । जिस काम को करने के लिए आदमी को आज्ञा नहीं, उसे करना ही पाप है । अर्थात् जितना वर्ताव धर्मशास्त्र की रूसे कर्तव्यरहित है उतना सब पापमूलक है । आदमी का स्वभाव शुरू से ही संदोष है; मूल से ही वह पापपूर्ण है । अतएव ऐसे स्वभाव का, भीतर ही भीतर जब तक समूल नाश न हो जायगा तब तक उद्धार की आशा करना व्यर्थ है । जो लोग इस सिद्धान्त को पसन्द करते हैं—जो लोग इसके कायल हैं—उनके मत में मनुष्य की ग्रहण-शक्ति और परिज्ञान-शक्ति आदि मानसिक गुणों का नाश होजाने से कोई हानि नहीं; कोई अनर्थ नहीं; कोई बुराई नहीं । उनके अनुसार आदमी को चाहिए कि वह अपने को ईश्वर की मरजी पर छोड़ दे । उसे और कुछ करने की जरूरत नहीं; । उसे और किसी तरह की योग्यता दरकार नहीं । उसके लिए और किसी इच्छा या वासना का होना इष्ट नहीं । जो बातें ईश्वर की कल्पित मानी गई हैं उनको पूरे तौर पर न करके, और कुछ करने में अपनी शक्तियों को उपयोग में लाने की अपेक्षा उन शक्तियों

\* क्रिश्चियनों के धर्मशास्त्र में लिखा है कि आदमी की सृष्टि एडम और ईव से हुई है । परन्तु ईश्वर की आज्ञा के बिना ज्ञानवृक्ष के फल खाने से एडम और ईव के शरीरका रुधिर दूषित हो गया—उसमें पापात्मक विकार आगया । अतएव उनकी संतति भी पापात्मक पैदा हुई । माता-पिता के विकार सन्तान में आ ही जाते हैं । ऐसी विकृत अर्थात् पापी सन्तति के मन, बुद्धि और शरीर की वृद्धि करना मानो पाप को बढ़ाना है । उनका नाश होने ही में शलता है । कालविन साहब इसी मत के पृष्ठपोषक थे ।

का नाश होजाना ही अच्छा है । यह कालविन का सिद्धान्त है । जो लोग कालविने के अनुयायी हैं वे तो इस सिद्धान्तों को मानते ही हैं । जो लोग उसके अनुयायी नहीं हैं वे भी इसे मानते हैं; पर कुछ कम । वह कमी इस बात में है कि वे ईश्वर की मरजी—ईश्वर की इच्छा—का उतना कड़ा अर्थ नहीं करते । वे उसका यह अर्थ करते हैं कि आदमी को इस बात की आज्ञा है कि वह अपनी कुछ विशेष विशेष इच्छाओं को पूरा करे । अर्थात् उसके मन में जो वासनायें पैदा हों उनमें से यदि वह दो चार खास खास वासनाओं को तृप्त करने की चेष्टा करे तो उस पर यह इलजाम नहीं लगाया जायगा कि उसने ईश्वर की आज्ञा भंग की । पर इसके साथ ही वे यह भी समझते हैं कि इस तरह की तृप्ति आदमी अपने मन माने तरीके से नहीं कर सकता; आज्ञापालन के तौर पर ही वह उसे कर सकता है । धर्मशास्त्र में जो नियम हैं उन्हीं नियमों के अनुसार आदमी को अपनी विशेष विशेष कामनाओंको तृप्त करना चाहिए और वे नियम सब के लिए बराबर होने चाहिए । मतलब यह है कि जो नियम एक आदमी के लिए हैं वही सब के लिए होने चाहिए ।

आज कल लोग इस खयाल की तरफ बेहद झुके हुए हैं कि आदमी के जीवन का क्रम संकुचित होना चाहिए; और जिस बड़े सिद्धान्त का वर्णन ऊपर हुआ उसी तरह के किसी सिद्धान्त के अनुसार आदमी को अपना स्वभाव खूब संकीर्ण और कसा हुआ बनाना चाहिए अर्थात् उसे एक कल्पित मर्यादा या हद के भीतर रखना चाहिए । बहुत लोग तो सचमुच ही यह समझते हैं कि ईश्वर की इच्छा यही है—ईश्वरका संकेत यही है—कि बहुत ही धुंध संकुचित और मर्यादाबद्ध अर्थात् महदूद, हालत में रहे । यह खयाल ऐसा ही है जैसा आज कल लोग पेड़ों को मनमाने तौर पर बढ़ने देने की अपेक्षा छांट कर उनको टूँठ कर देना या काट कूट कर उनको जानवरों की शकल का बना देना ही अधिक शोभा और अधिक सुन्दरता का कारण समझते हैं । जिसने आदमी को बनाया है वह न्यायी है; उसके संकल्प—उसके खयालात—अच्छे हैं; उनसे अच्छे ही दुरादे से आदमी की सृष्टि की है । यदि इस तरह की समझ भी धर्म का कोई अंश हो; यदि यह भी धर्मसे कोई सम्बन्ध रखती हो; यदि यह भी धर्म को मान्य हो; तो यह स्वीकार करना अधिक शोभा देगा कि स्रष्टा ने आदमी को जो मान-



सिक्त शक्तियाँ दी हैं वे इस लिए नहीं दीं कि वे उखाड़ कर नष्ट कर दी जाय; किन्तु इस लिए दी हैं कि वे बढ़ाई जाय—उनका स्वरूप विकास और विस्तार किया जाय । इसी तरह इस बात पर विश्वास करना भी अधिक सयौक्तिक और अधिक शोभादायक होगा कि स्रष्टा की दी हुई इन शक्तियों की पूरी पूरी उन्नति करने के लिए जैसे जैसे आदमी अधिक कोशिश करेगा, और जैसे जैसे वह उन्हें उन्नति की हद के अधिक पास पहुँचावेगा—अर्थात् जैसे जैसे वह अपनी ग्रहण-शक्ति, क्रिया-शक्ति और उपयोग-शक्ति को बढ़ावेगा तैसे ही तैसे स्रष्टा को अधिक प्रसन्नता भी होगी । आदमी की उत्तमता का जो नमूना कालविन ने बतलाया है वह कोई नमूना नहीं । सच्ची उत्तमता का नमूना और ही तरह का है । वह यह है:—आदमी में जो आदमियत् इनसानियत् या मनुष्यता है वह नाश की जाने के लिये नहीं है; उसके और ही उद्देश हैं; वह और ही मतलब से दी गई है । क्रिश्चियन लोग आत्मनिरोध का उपदेश देते हैं और मूर्तिपूजक लोग आत्मस्थापना, या आत्मरक्षा, का उपदेश देते हैं । जिन बातों से आदमी की योग्यता का महत्त्व है, अर्थात् जो बातें उसकी योग्यता को अच्छी तरह कायम रखने के लिये दरकार हैं आत्मनिरोध और आत्मस्थापना उन्हींमें से हैं । ग्रीक लोगों का यह सिद्धान्त था कि हर आदमी को यथासम्भव आत्मोन्नति अर्थात् अपनी तरकी करना चाहिए । इस सिद्धान्त से, फ्रेटो का और क्रिश्चियन-धर्मशास्त्र का आत्मशासन नामक सिद्धान्त मेल खाता है; अर्थात् उसके अन्तर्गत आ जाता है; पर उससे अधिक उत्तमता नहीं रखता । तथापि इन दोनों सिद्धान्तों में विरोध नहीं है । आलसिवियाडिस ॐ होने की अपेक्षा

\* आलसिवियाडिस ग्रीस के एथन्स शहरमें ईसाके ४५० वर्ष पहले पैदा हुआ । वह बहुत रूपवान् और धनी था । वह बड़ा शौकीन भी था । सुकरात का वह चेला हो गया था । सुकरात ने उसके दुर्गुणों को दूर करने की बहुत कोशिश की, पर विशेष लाभ नहीं हुआ । एक दफे एथन्स में देवताओं की कुछ मूर्तियाँ तोड़ डाली गईं । इससे लोगों ने आलसिवियाडिस पर मूर्ति तोड़ने का इलजाम लगाया । पर पीछेसे उन्होंने उसका अपराध क्षमा कर दिया । जब स्पार्टावालों ने एथन्स पर चढ़ाई की तब आलसिवियाडिस ने एथन्सवालों का सेनापति होकर स्पार्टन लोगों को बहुत बड़ी हार दी । पर, उस पर फिर एक बार राजद्रोह का आरोप आया और ईसा के ४०४ वर्ष पहले वह मार डाला गया ।

जॉन नॉक्स होना शायद अधिक अच्छा होगा; पर इन दोनों की अपेक्षा पेरिक्लिस † होना जरूर अच्छा है। यदि इस समय पेरिक्लिस पैदा होता तो यह सम्भव न था कि उसमें जॉन नॉक्स के सब सद्गुण न होते।

आदमी में जो कुछ व्यक्ति-विषयक विषमत्व हो, अर्थात् उसमें जो बातें बेडौल और समानता-रहित हो, उन्हें रगड़ कर सरल, डौलदार और बराबर बना देने से आदमी में देखने के लायक उदारता और सुन्दरता नहीं आती। दूसरों के हित और अधिकार रक्षित रखकर, अर्थात् उनका अतिक्रमण न करके, उस विषमत्व—उस बेडौलपन—को दुरुस्त करने और उसका विकास होने देने से वह बात आती है। जो लोग जिस काम को करते हैं उनके गुण उस काम में जरूर आजाते हैं। अर्थात् जैसा कर्ता होता है वैसी ही क्रिया भी होती है। अतएव कर्तव्य कर्म होता है वैसी ही क्रिया भी होती है। अतएव कर्तव्य कर्म में लगे रहने से मनुष्य मात्र का जीवन भी वैभवशाली, विविध प्रकार का, और उत्साही हो जाता है। ऐसा होने से आदमी के खयालत खूब ऊंचे हो जाते हैं और उसके मनो-विकास भी खूब तरकी पाते हैं। यही नहीं, किन्तु, हर आदमी जिस सूत्र द्वारा मनुष्यजाति से दँधा हुआ है वह सूत्र खूब मजबूत हो जाता है और मनुष्य-जाति की योग्यता की इतनी बढ़ती हो जाती है कि उस बढ़ती के साथ ही हर आदमी की भक्ति भी उसके विषय में बढ़ जाती है। जैसे जैसे हर आदमी की विशेषता, अर्थात् व्यक्तिविलक्षणता, बढ़ती जाती है वैसे ही वैसे उसका मोल भी बढ़ता जाता है। उसे यह मालूम होने लगता

† पेरिक्लिस का जन्म एथन्स में ईसा के पहले पांचवे शतक में हुआ। उसने राजकीय कामों में बड़ी प्रसिद्धि पाई। धीरे धीरे वह प्रजा-पक्ष का मुखिया होगया। उसने एथन्स के किले को खूब मजबूत बनाया। बहुतसी अच्छी अच्छी इमारतें भी बनवाईं। एथन्स का यह वैभव स्पार्टावालों से न देखा गया। इस लिये उन्होंने उस पर चढ़ाई की। दो वर्ष तक लड़ाई जारी रही। पर एथन्सवाले नहीं हारे। इतने में अचानक ऐसी सख्त महामारी आई कि एथन्स के अनन्त आदमी मरगये। इस आपदा का मूल कारण लोगों ने पेरिक्लिस को ठहराया और उसे सजा दी। अन्त में, ईसा के ४२९ वर्ष पहले, ज्वर से उसका प्राणान्त हुआ।

हे कि मेरी योग्यता बढ़ गई है; मैं अपने लिए अधिक मूल्यवान् हो गया हूँ; मैं अपने निज के काम काज पहले की अपेक्षा अधिक अच्छी तरह कर सकता हूँ। अतएव व्यक्ति-विशेषता के बढ़ जाने से—आदमी के अधिक मूल्यवान् हो जाने से—दूसरों के हित करने की योग्यता भी उसमें बढ़ जाती है। उसके अस्तित्व में, उसके व्यवहारों में पहले से अधिक जान आ जाती है। आदमियों ही के समूह का नाम समाज है। व्यक्तियों ही से समाज बना है। इससे यदि व्यक्ति में—यदि हर आदमी में—अधिक जान आजायगी तो समाज में भी अधिक जान आ जायगी। व्यक्तियों के अधिक जानदार और तेजस्वी होते ही समाज भी अधिक जानदार और तेजस्वी हो जायगा। जिनमें मानवी स्वभाव की बहुत अधिकता है, अर्थात् जिनकी तवीयत या प्रकृति में जोर अधिक है—तेजी जियादह है—वे अपने से कमजोर आदमियों के हक छीन लेने या उन्हें सताने की अकसर कोशिश करते हैं। इसलिए उनका शासन जरूर करना चाहिए; उन्हें एक बंधी हुई हृद के बाहर न जाने देना चाहिए। मतलब यह कि जहाँ तक हो सके, प्रतिबन्ध द्वारा उनकी शक्ति का नियमन कर देना चाहिए। बिना यह किये काम नहीं चल सकता। परन्तु इससे मनुष्य की उन्नति में कमी नहीं आ सकती। इस तरह के प्रतिबन्ध से आदमी के सुधार में बाधा नहीं उत्पन्न हो सकती। यदि एक आदमी की मानसिक उन्नति में कुछ कमी भी आ जायगी तो दूसरे की उन्नति में विशेषता होने से वह कमी पूरी हो जायगी। अर्थात् इस तरह के प्रतिबन्ध से समाज की कोई हानि न होगी। क्योंकि बलवान् आदमी अपनी वासनाओं की जो तृप्ति करता है वह निर्बल आदमियों की वासनाओं का नियंत्रण करके करता है। अर्थात् उसकी वासनायें जितनी अधिक तृप्त होंगी औरों की वासनायें उतनी ही अधिक तृप्त होने से रह जायंगी। परन्तु सामाजिक प्रतिबन्ध या नियंत्रण से बलवान् का भी फायदा ही होता है। क्योंकि उसकी स्वार्थपरायणता कम हो जाती है और परार्थ-परायणता बढ़ती है। जैसा ऊपर कहा जा चुका है, व्यक्तियों ही के समूह से समाज बना है। अतएव हर आदमी के दो अंश होते हैं—एक व्यक्ति-अंश, दूसरा समाज-अंश। इससे जब किसी बलवान् आदमी की वासनाओं की बाढ़ रोकी जाती है तब उसके व्यक्ति-अंश की जितनी हानि होती है, उसके समाज-अंश का उतना ही लाभ होता है। दूसरों के हित के लिए—दूसरों को अन्याय से

वचाने के लिए—बलवान् आदमी से कठोर नियमों का पालन कराने से, उसकी वे मनोवृत्तियाँ और वे शक्तियाँ बढ़ती हैं जिनसे पदार्थ की सिद्धि होती है—जिनसे पर-हित की वृद्धि होती है । यह उन कामों की बात हुई जिनसे दूसरों का सम्बन्ध है । परन्तु जिन बातों से दूसरों का गिलकुल ही सम्बन्ध नहीं है उन्हें करने से किसी को सिर्फ इसलिए रोकना, कि वे दूसरों को पसन्द नहीं हैं, कदापि न्याय-संगत नहीं । इस तरह की रोक से कुछ लाभ नहीं होता । यदि कुछ होता भी है तो यह होता है कि जिसकी वासना, या इच्छा, रोकी जाती है वह उस रुकावट का मुकाबला करके उसे तोड़ने की कोशिश करता है । इससे उसके स्वभाव की प्रबलता यदि कुछ बढ़ जाय तो बढ़ सकती है । और अधिक कुछ नहीं हो सकता । यदि उस रुकावट से वह रुक जायगा—यदि उस बलात्कार, अर्थात् जबरदस्ती को वह सहन कर लेगा—तो उसका सारा स्वभाव ही पलट जायगा । उसमें मन्दता आ जायगी; उसकी तेजी जाती रहेगी । हर आदमी की प्रकृति-को यथेच्छ उन्नत होने के लिए, हर आदमी को अपनी तरकी करने के लिए, इस बात की बहुत बढ़ी जरूरत है कि जितने आदमी हैं सब अपनी अपनी इच्छा के अनुसार मनमाना व्यवहार करें । अतएव यथेच्छ व्यवहार करने के लिए सब को मुनासिब तौर पर मौका देना चाहिये । जिस युग, अर्थात् पीढ़ी में इस तरह का सुभीता जितना ही अधिक था, उतना ही अधिक परिणाम में वह युग लाभदायक हुआ है । इस समय उसने उतनी ही अधिक प्रसिद्धि भी पाई है । जहाँ अनिर्वन्ध राज्य है; जहाँ प्रजा का सर्वस्व राजा ही के हाथ में है; जहाँ प्रजा कुछ नहीं, राजा ही सब कुछ है; वहाँ पर ऐसे राज्य-शासन से भी तब तक बहुत दूरे अनर्थ नहीं होते जब तक व्यक्ति-विशेषत्व सजीव बना रहता है, अर्थात् जब तक हर आदमी के उचित मनोविकारों की वृद्धि नहीं रोकी जाती । जिस सत्ता से व्यक्ति-विशेषता पिस जाती है उसी का नाम अनिर्वन्ध राज्य है । ऐसी सत्ता को चाहे कोई जिस नाम से पुकारे; और चाहे उसका उद्देश ईश्वर की इच्छा के अनुसार लोगों से बलपूर्वक काम कराना हो, चाहे उससे आदमी के हुकमों की तालीम करानी हो; उसकी अनिर्वन्धता कहीं जाने की नहीं । बाढ़, वृद्धि, या उत्पत्ति ही का नाम व्यक्तित्व या व्यक्ति-विशेषता है । दोनों एक ही चीज है । व्यक्ति-विशेषता की बढ़ती होने ही से आदमी की बढ़ती होती है और हो सकती है । अर्थात्

उसकी उन्नति होने ही से आदमी सब तरह की उन्नतियां कर सकता है । इन बातों का मैंने यहां तक विचार किया । यहीं पर इस विवेचना को समाप्त कर देने से काम चल जाता । क्योंकि इसकी अपेक्षा और अधिक क्या प्रशंसा हो सकती है कि, अमुक तरह का वर्ताव करने से आदमी यथाशक्य पूर्णता को प्राप्त कर सकता है—यथासम्भव सर्वोत्तम स्थिति को पहुंच सकता है ? अथवा इससे अधिक और क्या निन्दा हो सकती है कि, अमुक तरह का वर्ताव करने से उस स्थिति—उस पूर्णता—तक पहुंचने में विघ्न आता है ? तथापि इसमें कोई सन्देह नहीं कि, इस विषय में, जिन लोगों को कायल करने की जरूरत है वे इतनी ही विवेचना से कायल न होंगे । इतनी ही से उन लोगों का विश्वास इस सिद्धान्त पर न जमेगा । इस सिद्धान्त को उनके मनोनीत करने के लिए—उनके गले उतार देने के लिए—उनको इस बात के भी बतलाने की जरूरत है कि इस तरह पूर्णता को पहुंचे हुए आदमी अपनी अपेक्षा अपूर्ण आदमियों के काम भी आवेंगे । उनको इस बात की याद दिलाने की भी जरूरत है कि यदि दूसरों को बिना किसी प्रतिबन्ध के स्वाधीनता को काम में लाने की अनुमति दे दी जायगी तो, जो लोग स्वाधीनता की परवा नहीं करते और स्वाधीनता मिल जाने पर भी जो उससे लाभ नहीं उठाते, उनका भी हित ही होगा ।

उनका पहला हित यह होगा कि उन अपूर्ण, अथवा अल्पज्ञ आदमियों से उन्हें कुछ शिक्षा मिलेगी—कुछ ज्ञान प्राप्त होगा । इस बात को सभी स्वीकार करेंगे कि आदमी के व्यवहार से सम्बन्ध रखनेवाली जितनी बातें हैं उनका एक अङ्ग—और ऐसा वैसा नहीं, महत्त्व का अङ्ग कल्पना—शक्ति है । कल्पना, अर्थात् नई नई बातों के आविष्कार का बड़ा महात्म्य है । नये नये सिद्धान्तों का पता लगानेवालों की, और जो सिद्धान्त पहले सच समझे गये थे उनको भ्रामक सिद्ध करनेवालों की ही हमेशा जरूरत नहीं रहती । नये नये व्यवहारों अर्थात् रीति-रवाजों के शुरू करनेवालों की, और अधिक उन्नत वर्ताव अधिक उन्नत बुद्धिमानी और अधिक उन्नत अभिरुचि का नमूना सब के सामने रखनेवालों की भी बहुत बड़ी जरूरत रहती है । जो आदमी यह नहीं समझता, अर्थात् जिसको इस बात पर विश्वास नहीं है, कि संसार में जितने आचार, विचार और व्यवहार हैं सब सम्पूर्णता को पहुंच गये हैं वह मेरे इस कथन का खण्डन नहीं कर सकेगा । यह जरूर सच है कि इस तरह

का फायदा सब आदमियों के हाथ से बराबर होनेका नहीं। संसार में जितने आदमी हैं उन सबका हिसाब लगाकर देखने से मालूम होगा कि ऐसे आदमी दो ही चार मिलेंगे जिनके तजस्व की नकल करने से, अर्थात् जिनके अनुभवस्थापित बर्ताव के अनुसार चलने से, प्रचलित व्यवहार में कुछ सुधार होने की सम्भावना होगी। परन्तु इन दो चार आदमियों को कम महत्त्व न देना चाहिए। जिस तरह बिना नमक के भोजन फीका लगता है उसी तरह बिना इन अल्पसंख्यक आदमियों के सांसारिक समाज फीका रहता है। दुनियाँ में यही आदमी नमक का काम देते हैं। यदि ये न हों तो आदमी की जिन्दगी सब तरफ से बन्द कर दिये गये पानी के एक छोटे से गढ़े सी हो जाय। ये लोग नई और अच्छी अच्छी बातों का ही प्रचार नहीं करते; किन्तु जो बातें पहले ही से प्रचलित हैं उनको भी यही सजीव रखते हैं। इन्हींकी बदौलत उनमें जान बनी रहती है। यदि कोई नई बात करने को न हो तो क्या आदमी के लिए अपनी बुद्धि से काम लेने की जरूरत न रहे? क्या इसको भी कोई अच्छा समझेगा कि जो लोग पुरानी प्रचलित बातों का अनुकरण करते हैं वे उस अनुकरण का कारण भी भूल जाय और आदमियों की तरह नहीं, किन्तु हेवानों की तरह, आँख बन्द करके उसे करते रहें? बिना विचार किये पुरानी लकीर के फकीर होना आदमी को शोभा नहीं देता। यह बात बहुधा देखी जाती है कि जो विश्वास और जो व्यवहार उत्तम हैं वे भी क्षीण होते होते निर्जीव यंत्रों की तरह हो जाते हैं। ऐसे विश्वासों और ऐसे व्यवहारों का मूल हेतु सजीव, बनाये रखने के लिए यदि प्रबल कल्पना-शक्ति के आदमी, एक के बाद एक, बराबर न पैदा होंगे तो वे जरूर निर्जीव हो जायेंगे। परम्परा से चली आनेवाली इस तरह की निर्जीव खुदियाँ—इस तरह की सुर्दा बातें—किसी सजीव विश्वास का थोड़ा सा भी धक्का लगने से, दूर हो जायँगी। वे उसे कभी बरदाश्त न कर सकेंगी। सुझे कोई कारण नहीं देख पड़ता कि वायजण्टाइन की बादशाहत का तरह पुरानी शिक्षा और सभ्यता क्यों न नष्ट हो जाय? नई और जिन्दा

---

\* ईसा की तीसरी शताब्दी के लगभग रोम की बादशाहत के दो भाग हो गये—एक पूर्वी, दूसरा पश्चिमी। इनमें से पूर्वी भाग का नाम वायजण्टाइन था। १४५३ ईसवी में तुर्क लोगों ने उनका नाश कर दिया।

वातों के धक्के को पुरानी मुर्दा बातें किस तरह वर्दाश्त कर सकती हैं ? तेज प्रतिभावाले—विलक्षण बुद्धिवाले—आदमी बहुत कम पैदा होते हैं और वे बहुत कम पैदा होवेंहीगे । यह बहुत सही है । परन्तु जिस खेत में वे पैदा होते हैं उसकी रखवाली खूब खबरदारी से करनी चाहिए, जिसमें इस तरह के जो थोड़े से आदमी उसमें पैदा होते हैं वे तो होते रहें । प्रतिभा, अर्थात् विलक्षण बुद्धि, को सिर्फ स्वाधीनतारूपी वायुमंडल में ही अच्छी तरह स्वासोच्छ्वास लेने का—आराम से दम मारने का—मौका मिलता है । प्रतिभा शब्द के अर्थ के अनुसार प्रतिभावान् आदमी, और आदमियों की अपेक्षा विलक्षण होते ही हैं । इसीसे ऐसे आदमी अपने बदन को सिकोड़ कर, बिना चोट लगे, उन छोटे छोटे वर्तावरूपी सांचों में से किसी एक सांचे के भीतर अपने को नहीं ढाल सकते, जिनको समाज इसलिये बनाता है कि हर आदमी को अपने अपने वर्ताव का सांचा बनाने की तकलीफ न उठानी पड़े । यदि डर, या और किसी कारण, से किसी सांचे में अपने स्वभाव को ढालने के लिए लाचार होकर वे राजी भी होते हैं, तो दबाव के कारण उनके जिस अङ्ग की पुष्टि औरों की अपेक्षा अधिक होनी चाहिए वह नहीं होती । अतएव उनकी प्रतिभा से—उनकी विलक्षण बुद्धि से—समाज का जो हित होना चाहिए वह नहीं होता । यदि ऐसे आदमी निर्भय और दृढ़ स्वभाव के हुए और समाज की डाली हुई वेड़ियों को उन्होंने ने तोड़ डाला तो उनकी विलक्षणता का नाश करने में कामयाब न होनेवाले लोग फौरन ही उनकी तरफ उँगली उठाकर कहने लगते हैं कि—“ ये अजब पागल आदमी हैं; ये कुछ वहक से गये हैं । ” उनका यह कहना गोया इस बात की शिकायत करना है कि बेतरह तेजी से वहनेवाले अमेरिका की नियागरा नदी, हालैंड के नहरों की तरह अपने दोनों किनारों के भीतर ही भीतर क्यों नहीं धीरे धीरे बहती ?

मेरी समझ में प्रतिभा अर्थात् अद्भुत बुद्धि, बहुत बड़े महत्त्व की चीज है । इस बातको मैं दृढ़तापूर्वक कहता हूँ—बलपूर्वक करता हूँ । मैं इस बात पर भी जोर देता हूँ कि विचार और व्यवहार, दोनों, में प्रतिभा को यथेच्छ अपना काम करने देने की बड़ी जरूरत है । उसका जरा भी प्रतिबन्ध करना अच्छा नहीं । मैं यह अच्छी तरह जानता हूँ कि जिस सिद्धान्त या जिस नियम का वर्णन मैंने यहां पर किया है उसके प्रतिकूल कोई कुछ न कहेगा । उसे सभी मानेंगे । तिस पर भी मैं जो इस सिद्धान्त पर इतना

जोर दे रहा हूँ उसका कारण यह है कि व्यवहार में लोग इस सिद्धान्त से बहुत कम काम लेते हैं। जब इसके अनुसार काम करने का मौका आता है तब वे इसकी तरफ ध्यान नहीं देते। अर्थात् इस सिद्धान्त की योग्यता और इसके अनुसार वर्तव्य होने की आवश्यकता को तो वे मानते हैं; परन्तु मानते ही भर हैं; प्रत्यक्ष में उसके अनुसार वे बहुत कम काररवाई करते हैं। प्रतिभा के बल से यदि किसी ने कोई मनोहारिणी कविता लिखी या कोई अद्भुत तस्वीर बनाई, तो लोग उसकी जरूर तारीफ करते हैं। परन्तु मन में प्रायः सभी यह समझते हैं कि उसके बिना भी उनका काम निकल सकता है। प्रतिभा के योग से विचार और व्यवहार में नयापन आजाता है। प्रतिभा के इस गुण को वे आश्चर्य की नजर से देखते जरूर हैं; पर साथ ही वे यह भी कहते हैं कि यदि प्रतिभा न हो तो भी उनका कोई काम रुका न रहेगा। यह कोई आश्चर्य की बात नहीं। लोगों को ऐसा मालूम होना ही चाहिए। प्रतिभा वह चीज है जिसे प्रतिभाहीन आदमी उपयोग में नहीं ला सकते। यह बात उनकी समझ ही में ही नहीं आ सकती कि उससे उनका लाभ क्या होगा? और यह उनकी समझ में आवे कैसे? यदि साधारण बुद्धि के आदमियों के ध्यान में यह बात आजाय कि प्रतिभा से उनका क्या लाभ होगा तो उसे प्रतिभा ही न कहना चाहिए। यदि कदाचित् ऐसा होजाय तो वह अद्भुत कल्पना-शक्ति ही नहीं। प्रतिभा का सब से पहला काम यह होगा कि वह मामूली आदमियों की आँखें खोल देंगी। जब उनकी आँखें एक बार अच्छी तरह खुल जायँगी तब कहीं उसे पाने की योग्यता उनमें आवेगी। उस समय वे खुद ही उसे पाने की चेष्टा करेंगे। तब तक उनको यह बात याद रखनी चाहिए कि जितनी बातें आज तक हुई हैं उनका प्रचार किसी न किसी आदमी ने पहले पहल जरूर किया है। यदि शुरू शुरू में कोई उनका प्रचार न करता तो वे कभी अस्तित्व में न आतीं। जितने सुख-साधन इस समय प्रचलित हैं, जितनी अच्छी अच्छी बातें इस समय देख पड़ती हैं, वे सब अद्भुत कल्पना-शक्ति का ही फल है। यदि प्रतिभा से काम न लिया जाता तो कदापि उनकी उत्पत्ति न होती। इससे सब लोगों को अहंकार छोड़ कर यह बात मान लेनी चाहिए कि अब भी प्रतिभा के लिए कुछ काम बाकी है, अर्थात् उसकी सहायता से अब भी बहुत सी नई नई बातें हो सकती हैं। उनको यह बात भी विश्वासपूर्वक



याद रखनी चाहिए कि प्रतिभा अर्थात् अद्भुत बुद्धि या अद्भुत कल्पना-शक्ति की कमी का उनको जितना कम खयाल है उतनी ही अधिक उनको उस आवश्यकता है ।

कल्पित या सच्ची मानसिक श्रेष्ठता को लोग चाहे जितना मान दें, अथवा उसे चाहे जितना आदरणीय समझें, सच बात तो यह है; कि दुनिया आदमियों की प्रवृत्ति औसत दर्जे की लियाकत रखनेवालों ही को प्रशंसा देने की तरफ अधिक है । पुराने जमाने में जो बीच का समय था उस ( और आज तक के बहुकाल-व्यापी परिवर्तन-शील समय में भी ) आदम थोड़ी बहुत शक्ति अवश्य थी—अर्थात् व्यक्ति-विशेष की महिमा को लोग थोड़ा बहुत जरूर मानते थे । और जिस व्यक्ति में बुद्धि की विशेषता देख पड़ती थी, या समाज में जिसका स्थान अधिक ऊँचा होता था उसे लोग और भी अधिक महत्त्व देते थे । परन्तु समाज से व्यक्तिविशेष आज कल विलकुल ही चली गई है । राजकीय कामों में नाम लेने लायक सत्ता इस समय यदि किसी की है तो जन-समुदाय की है । अब जबतक जनसमुदायकी समझ, भावना और प्रवृत्ति के अनुसार सत्ताधारी राज्यशासक काम करते हैं तब तक उनकी भी है । यह दशा सिर्फ सार्वजनिक कामों ही की नहीं है; खानगी बातों में सम्बन्ध रखनेवाले जितने नैतिक और सामाजिक व्यवहार हैं उनकी भी है जिन लोगों की राय सार्वजनिक या जन-साधारण की राय कहलाती है वे लोग सब एक ही तरह के नहीं होते । अर्थात् जन-साधारण में भी भेद होता है । अमेरिका में जितने गोरे चमड़े के आदमी हैं उन सब की गिनत जन-साधारण में है । इंग्लैण्ड में विशेष करके मध्यस्थिति के ही आदम जन-साधारण में गिने जाते हैं । परन्तु वे लोग सब कहीं समुदाय, या जनसमूह, के रूप में हैं । इस समुदाय से मेरा मतलब मध्यम-शक्ति के जनसमूह से है । यह आश्चर्य की बात है । इससे भी अधिक आश्चर्य की बात यह है कि यह जन-समुदाय, पहले की तरह, अब धर्माधिकारियों से, राज्याधिकारियों से प्रजा के प्रसिद्ध मुखिया लोगों से और अच्छी अच्छी पुस्तकों से अपने मत नहीं प्राप्त करता । यह समुदाय खुद विचार या विवेचना भी नहीं करता । उसके लिए विचार और विवेचना का काम और ही लोग करते हैं । पर वे भी बहुत कम उस समुदाय के आदमियों ही की तरह के आदमी होते हैं । उत्तेजना मिलने

पर जब जब उनको अपने समुदाय की तरफ से बोलने या उससे कुछ कहने की जरूरत पड़ती है तब तब वे अखबारों की शरण लेते हैं । ये बातें मैं शिका-यत के तौर पर नहीं कहता । मेरा यह मतलब नहीं कि इस तरह की कार-रवाई से अनिष्ट होने की सम्भावना है । और, न मैं यही कहता हूँ कि इस समय विचार और विवेचना का इससे भी अच्छा और कोई तरीका है । आद-मियों की मानसिकवृत्ति इस समय बहुत निष्ठुर अवस्था में है । अतएव, इस दशा में, साधारण रीति पर जो स्थिति इस समय है, उसकी अपेक्षा अधिक उत्तम स्थिति साध्य नहीं । परन्तु मध्यम-शक्ति की सत्ता मध्यम शक्तिकी ही सत्ता है । उसमें जो गुण-दोष हैं वे बने ही हुए हैं । आज तक जितनी राजसत्तायें हुई हैं—चाहे उनका सूत्र जन-समूह के हाथ में रहा हो चाहे सिर्फ प्रधान प्रधान आदमियों के हाथ में रहा हो—उनमें से प्रायः एक भी राजसत्ता, राजकीय कामों में, सद्गुणों में और मानसिक स्थिति में भी मध्यमावस्था से अधिक ऊपर नहीं गई और यदि जाना चाहती तो जा भी न सकती । जहां कहीं एक आध जगह किसी विषय में मध्यमावस्था से अधिक उन्नत अवस्था देख पड़ती है वहां उसका यह कारण है कि उस विशेष उन्नतिशाली विषय के सम्यग्बोध में सत्ताधारी आदमियों ने अपने से अधिक बुद्धिवान्, तजरुबेकार और शिक्षित लोगों की सलाह या प्रेरणा से काम किया है । जितनी बातें हितकर, उदार या बुद्धिमानी की हैं उन सब की उत्पत्ति व्यक्ति-विशेष से ही होती है; अर्थात् व्यक्ति-विशेष ही पहले पहल उन्हें शुरू करते हैं और उन्हींको शुरू करना भी चाहिए । ऐसी बातों की उत्पत्ति बहुत करके एक ही व्यक्ति—एक ही आदमी—से होती है । व्यक्ति-विशेष की चलाई हुई बातों के अनुसार वर्ताव करने की योग्यता रखना ही औसत दर्जे के आद-मियों का भूषण है । उसीमें उनकी कीर्ति और भलाई है । लाभदायक और बुद्धिमानी की बातों को कबूल कर लेना और अच्छी तरह समझ वृद्धकर उनके अनुसार वर्ताव करना ही सामूली बुद्धि के आदमियों को उचित है । दुनिया भर की सत्ता को जबरदस्ती छीन कर मनुष्य-मात्र को अपना आज्ञा-कारी बनानेवाले प्रबल और अद्भुत प्रतिभाशाली आदमियों की लोग खूब तारीफ करते हैं; उनकी वे पूजा करने लगते हैं । पर यहां इस प्रकार की “दीर-पूजा” से मेरा मतलब नहीं है । मैं उसके खिलाफ हूँ । मेरा मतलब यह है कि विलक्षण प्रतिभावाले आदमी को सिर्फ रास्ता बतला देने की

सत्ता चाहिए; वह सिर्फ इतनी ही सत्ता पाने का हकदार है; इससे अधिक स्वतन्त्रता पाने का वह दावा नहीं कर सकता । जो रास्ता वह बतलावे उस पर चलने के लिये लोगों को लाचार करने का उसे अधिकार न होना चाहिए; क्योंकि यदि उसे ऐसा अधिकार मिलेगा तो दूसरे आदमियों के स्वातन्त्र्य और सुधार में बाधा आवेगी । इतना ही नहीं, किन्तु खुद उस प्रतिभावान् पुरुष की भी हानि होगी । परन्तु एक बात यह जरूर है कि यदि औसत दर्जे के आदमियों के समूह के मत खूब प्रबल हो जाय या होने लगें, अर्थात् यदि ऐसे लोगों की सत्ता बेतुह बढ़ जाय, तो उनको ठीक रास्ते पर लाने के लिए समझदार और विशेष बुद्धिमान् आदमियों को अपने अपने मत पहले की अपेक्षा अधिक स्पष्ट और अधिक दृढ़तापूर्वक प्रकट करने चाहिए । इस दशा में, जो विलक्षण बुद्धिमान् आदमी अपने मतों को प्रकाशित करने की कोशिश करें उनका प्रतिबन्ध न करके उलटा उन्हें वैसा करने के लिए उत्तेजन देना चाहिए; अर्थात् मामूली आदमियों के वर्ताव से जुदा तरह का वर्ताव करने के लिये उन्हें उलटा उकसाना चाहिए । और, किसी दशा में यदि ऐसे प्रतिभाशाली आदमी इस तरह का वर्ताव करेंगे तो उससे कोई लाभ न होगा । हां, यदि वे किसी तरह की कोई भिन्न रीति निकालें और वह रीति प्रचलित रीति से अच्छी हो तो बात ही दूसरी है । इस समय तो किसी बात का विरोध करके लोगों को विरोध का एक उदाहरण दिखलाना या किसी रूढ़ि के सामने घुटना टेकने से इनकार करना ही संसार की सेवा करना है । आज कल जन-समुदाय का मत इतना प्रबल हो उठा है और उसकी सख्ती इतनी बढ़ गई है कि हर तरह की विलक्षणता को लोग हँसने लगे हैं । अर्थात् लोगों की आंखों में नयापन नहीं खपता; उसे देखते ही वे कुचेष्टा करने लगते हैं । अतएव इस सख्ती को दूर करने ही के लिए—इस जुलम से बचने ही के लिए—विलक्षणता की जरूरत है । अर्थात् लोगों को चाहिए कि वे जरूर नई नई और विलक्षण बातें करें । जिस आदमी में स्वभाव की प्रखरता होती है उसमें बुद्धि की विलक्षणता भी जरूर होती है । समाज में भी यही बात पाई जाती है । अर्थात् प्रतिभा, मानसिक शक्ति और नैतिक धीरता समाज में जितनी अधिक होती है, उतनी ही अधिक विलक्षणता भी उसमें बहुत करके होती है । पर आज कल बहुत कम आदमी विलक्षणता दिखलाने का साहस करते हैं । यही बहुत बड़े खटके की बात है । इसीमें खतरा है ।

मैं यह कह चुका हूँ कि जो बातें प्रचलित अर्थात् रूढ़ नहीं हैं उनका, जहाँ तक सुमकिन हो, खूब निर्वन्धरहित विवेचन होना चाहिए; अर्थात् उनको खूब उत्तेजित करना चाहिए । क्योंकि ऐसा करने से यथासमय यह बात मालूम हो जायगी कि उनमें से कितनी बातें प्रचलित होने लायक हैं । परन्तु अच्छी अच्छी बातों को प्रचलित करने और उनके प्रचार के लिये अच्छे अच्छे तरीके निकालने ही के द्वारा ही से मनमाना व्यवहार करनेवालों और रूढ़ि के बन्धन से न बँधनेवालों को उत्तेजन न देना चाहिए । और, न इस तरह मनमाना व्यवहार करने का स्वातंत्र्य सिर्फ विलक्षण बुद्धि के प्रति-भाशाली आदमियों ही को मिलना चाहिए । यह कोई नियम नहीं—इसके लिए कोई प्रमाण या आधार नहीं—कि दुनिया में जितने आदमी हैं सब के जीवन का क्रम एक ही नमूनेका हो; या यदि एक से अधिक नमूने का हो तो थोड़े ही का हो, बहुत का न हो । जिसमें मतलब भर के लिये बुद्धि, समझ या तज्जुबा है उसे जैसा व्यवहार पसन्द हो वैसा ही करने देनेकी स्वतंत्रता होनी चाहिए । यह इस लिये नहीं कि उसका पसन्द किया हुआ व्यवहार या जीवन-क्रम सब से अच्छा होगा; किन्तु इस लिए कि वह उसीका निश्चय किया हुआ है—उसीने उसे हँद निकाला है । यह दूसरा कारण पहले से सबल, सैधौक्तिक और महत्त्व का है । आदमी भेद नहीं है; और सब भेदें भी एक तरह की नहीं होतीं; उनमें भी फरक होता है । यदि किसी को घोट या घूट की जरूरत होती है, और उसके घर में इन चीजों की कोठी नहीं होती कि उसमें से वह अपनी पसन्द का घोट या घूट चुन ले, तो जब तक उसकी माप के सुतात्रिक ये चीजें नहीं बनाई जातीं तब तक बदल में ठीक होनेवाला घोट और पैर में ठीक आनेवाला घूट नहीं मिलता । तो क्या घोट की अपेक्षा अपनी पसन्द का जीवन-क्रम प्राप्त कर लेना अधिक सहज है ? अथवा क्या दुनिया भर के आदमियों के शरीर और मन के स्वरूप उनके पैरों की शकल से भी अधिक समता रखते हैं ? जब एक माप के घूट सब लोगों के पैर में नहीं आ सकते तब एक ही प्रकार के आचार, व्यवहार या जीवन-क्रम सब को किस तरह पसन्द आ सकते हैं ? सब आदमियों की रुचि एक ही नहीं होती । रुचि की विचित्रता परम्परा से प्रसिद्ध है । यदि यह मान लिया जाय तो इतना ही कारण इस बात के सिद्ध करने को बस है कि सब आदमियों की रुचि एक साँचे में नहीं ढाली जा सकती । हर

आदमी की रुचि जुदा जुदा होती है। इतना ही नहीं, किन्तु आत्मिक उन्नति के लिए हर आदमी को जुदा जुदा स्थिति भी दरकार होती है। जैसे जुदा जुदा तरह के पौधे एक ही प्रकार की जमीन और आबोहवा में नहीं हो सकते वैसे ही सब तरह के आदमियों की उन्नति भी एक ही प्रकार की नैतिक आबोहवा में नहीं हो सकती। उन्नति तो दूर रही उनकी आत्मिक अवस्था ही, इस दशा में, यथास्थित नहीं रह सकती। जो बातें एक आदमी के स्वभाव को उन्नत बनाने में मदद देती हैं वही बातें दूसरे आदमी के स्वभाव को बिगाड़ती हैं। जीवन का जो क्रम एक आदमी के लिए अच्छे उत्साह का बढ़ानेवाला होता है, और जिन शक्तियों की प्रेरणा से वह आदमी काम भी करता है और उससे फायदा भी उठाता है उन्हें जो क्रम खूब अच्छी हालत में रखता है, वही क्रम दूसरे को बोझ मालूम होता है और उसकी आन्तरिक शक्तियों को बेकाम कर देता है, या उन्हें बिल्कुल ही पीस डालता है। इस तरह, दुनिया में आदमियों के सुख के साधन, दुःखों के अनुभव करने की शक्तियाँ और नैतिक नियमों के अनुसार उन पर होनेवाली घटनाओं का असर—ये सब बातें इतनी जुदा जुदा हैं कि यदि इनके अनुरूप आदमियों के जीवन में विचित्रता या भिन्नता न आने दी जाय तो सांसारिक सुख का उचित अंश उन्हें न मिले और न उनकी मानसिक, नैतिक और आन्तरिक वृत्ति की उचित उन्नति ही हो। तो फिर क्यों लोग सिर्फ उन बातों को, सिर्फ उन रुचियों को, सिर्फ उन व्यावहारिक रीतियों को, चुपचाप सहन करते हैं जिनका अनुकरण वे बहुत आदमियों को करते देखते हैं ? अर्थात् अनुयायिब्राहुत्य के बल पर जो बातें अधिक आदमियों को मान्य हो जाती हैं उन्हींके विषय में सार्वजनिक मत क्यों इतनी सहनशीलता दिखलाता है ? धार्मिक लोगों के कुछ मठों को छोड़ कर और कोई भी जगह ऐसी नहीं है जहां लोग रुचि-विचित्रता को बिल्कुल ही न मानते हों। जिसका जी चाहे वह तैरे, तम्बाकू पिये, गावे, कसरत करे, शतरंज खेले और कितानें देखे; और जिसका जी न चाहे वह ये काम न करे। यह बात हर आदमी की पसन्द पर छोड़ दी गई है। इसके लिए वह दोषी नहीं ठहराया जाता। अर्थात् जो लोग इन बातों को करते हैं न उन्हींको कोई दोष देता है और जो लोग नहीं करते न उन्हीं को कोई कुछ कहता है। इसका कारण यह

कि इन बातों को पसन्द करनेवालों की भी संख्या बहुत अधिक है और न पसन्द करनेवालों की भी बहुत अधिक है—इतनी अधिक कि उन सबका प्रतिग्रन्थ ही नहीं हो सकता । परन्तु जिस बात को सब लोग करते हैं उसे न करने का, अथवा जिस बात को सब लोग नहीं करते उसे करने का, इल-जाम यदि किसी पर लगता है और विशेष करके यदि ऐसा इलजाम किसी स्त्री पर लगता है तो उसकी इतनी छी थू होती है गोया उसने कोई बहुत ही बड़ा नैतिक अपराध किया हो । कोई कोई आदमी किसी विशेष प्रकार की पदवी, या उच्चपदसूचक चिह्न या प्रतिष्ठित आदमियों से प्रतिष्ठा की प्राप्ति सिर्फ इसलिए चाहते हैं जिसमें उनको मनमाना काम करने का थोड़ा बहुत आनन्द भी मिले और उनकी मानमर्यादा को भी हानि न पहुंचे । ' थोड़ा बहुत ' मैं जान बुझकर कहता हूं । इसी लिए मैं उसे दोहराता हूं । क्योंकि जो लोग इस तरह के आनन्द में अधिक मग्न होते हैं उन्हें अपमान-कारक बातें कहने की भी अपेक्षा अधिक विपदा के पात्र होना पड़ता है । उन्हें बहुत बड़े खतरे में पड़ने का डर रहता है । कभी कभी ऐसे आदमियों पर पागल हो जाने का आरोप लगाया गया है और उनकी सम्पत्ति तक उनके सम्बन्धियों को दे डाली गई है ।

आज कल जनसमुदाय के मत की जो धारा बह रही है उस में यह विलक्षणता है कि यदि कोई अपने स्वभाव की विचित्रता कुछ अधिक साफ तौर पर दिखाने लगता है, अर्थात् यदि कोई अपनी व्यक्ति-विशेषता का वैलक्षण्य कुछ अधिक खुले तौर पर प्रकट करने लगता है, तो उसका यह काम लोगों को विलकुल ही सहन नहीं होता । औसत दर्जे के जितने आदमी हैं उनकी सिर्फ बुद्धि ही औसत दर्जे की नहीं होती; उनकी वासनायें, उनकी इच्छायें, उनकी स्वाहिशें भी औसत दर्जे की होती हैं । उनकी अभिरूपा और अभिरूचि इतनी प्रबल ही नहीं होती कि रुढ़ि के प्रतिकूल कोई बात करने के लिए उनका मन चले । यही कारण है जो विलक्षण बातें करनेवालों का मर्म ही उनकी समझ में नहीं आता—अर्थात् जो लोग रुढ़ि की परवा न करके मनमाने काम करते हैं उनकी बातें ही ऐसे आदमियों के ध्यान में नहीं आतीं; वे उनका मतलब ही नहीं समझ सकते । इसीसे वे ऐसे लोगों की गिनती जंगली और पागल आदमियों में करते हैं; और उनको बहुत ही दुरी नजर से देखते हैं । उनका स्वभाव ही इस तरह का

हो गया है । एक बात और भी है । आज कल लोगों ने नैतिक उन्नति करने के लिए कमर कसी है । इस विषय की आज कल खूब चर्चा हो रही है । इसका फल भी प्रत्यक्ष है । सब लोगों का व्यवहार और वर्ताव एकसा करने और सब तरह की जियादती को रोकने में कामयाबी भी बहुत कुछ हुई है । आज कल लोगों के मन में यह बात जम गई है कि सब आदमियों से स्नेह रखना चाहिए । जितने मनुष्य हैं उन सब की नीति और बुद्धि की उन्नति के काम को छोड़ कर इस समय आदमियों के लिए और कोई काम ही नहीं रह गया । समय के इस झुकाव के अनुसार—काल की इस महिमा के अनुसार—सब के वर्ताव के लिए एकसे नियम बनाने की तरफ लोगों की प्रवृत्ति पहले की अपेक्षा अधिक हो चली है । और, ऐसे नियम-रूपी नमूने के अनुसार सब लोगों से वर्ताव कराने की कोशिश भी हो रही है । वह नमूना—चाहे वह साफ साफ हो, चाहे ध्वनि से सूचित होता हो—यह है कि किसी चीज के पानेके लिए प्रबल इच्छा न रखनी चाहिए । उत्तम स्वभाव वह कहलाता है जिसकी उत्तमता का कोई चिह्न ही न हो—जिस में कोई विशेषता ही न हो । स्वभाव के वे सब भाग जो अधिक बाहर निकले हुए, अर्थात् अधिक उन्नत, देख पड़ते हों; और जिनके कारण किसी का स्वभाव दूसरे आदमियों के स्वभाव से जुदा तरह का जान पड़ता हो, उन सबको, चीन की छियों के पैरों की तरह, खूब दबाकर कुलूप कर डालने ही को लोग, आज कल, स्वभाव की उत्तमता समझते हैं । उसी को वे नमूनेदार स्वभाव कहते हैं । उसीकी नकल करने के लिए वे सब लोगों को लांचार करना चाहते हैं ।

यह एक साधारण नियम है कि जिस नमूने की नकल उतारना है उसका आधा हिस्सा यदि छोड़ दिया जाय तो बाकी बचे हुए की भी नकल अच्छी तरह नहीं उतारी जा सकती । आज कल लोग जिस नीति का अवलम्बन कर रहे हैं उसका भी नमूना इसी तरह का है । खूब प्रबल विवेचना से प्रबल उत्साहों का नियमन होना चाहिए; और, अन्तःकरण को गवाह बनाने के बाद, उत्पन्न हुई इच्छा से प्रबल मनोविकारों को काबू में रखना चाहिए । पर ऐसा नहीं होता । इसका फल यह हुआ है कि दुर्बल मनोविकार और दुर्बल ही उत्साहवाले आदमी अब पैदा होते हैं । ऐसों की कमजोर मनो-वृत्तियों को बाहर से प्रतिबन्ध में रखने अर्थात् दबलाये गये नमूने की उन्नति

नकल कराने में न तो प्रबल इच्छा ही की बड़ी जरूरत रहती है और न प्रबल विचार-शक्ति ही की। अभी से प्रबल उत्साह के आदमी बहुत कम देखे जाते हैं। विशेष करके परम्परा से सुनी हुई बातों में ही प्रबल उत्साह-वालों की अधिकता है। अर्थात् अधिक उत्साही स्वभाव के आदमी नामशेष होते जा रहे हैं। व्यापार की बातों को छोड़ कर और बातों में उत्साह-शक्ति को खर्च करने के लिए, इस देश में, बहुत कम जगह रह गई है। और, जो कुछ रह गई है वह भी कम हो रही है। व्यापार में जो शक्ति खर्च होती है वह अब तक अधिक परिमाण में खर्च होती है। उसमें खर्च होने से देश की जो थोड़ी सी शक्ति बच जाती है वह एक आध पागलपन के काम में खर्च होती है। ऐसे पागलपन या सनक के काम कभी कभी उपयोगी भी होते हैं और कभी कभी लोगों के हित के लिए भी किये जाते हैं। पर ऐसे काम बहुत करके किसी एक ही बात से सम्बन्ध रखते हैं और वह बात भी ऐसी ही वैसी होती है; महत्त्व की नहीं होती। इंग्लैण्ड का वर्तमान महत्त्व सञ्चित है; संगृहीत है, समुदित है। उसका ऐश्वर्य इकट्ठा किया हुआ है—बहुत आदमियों के योग से वह मिला है। इंग्लैण्ड के हर आदमी की शक्ति के हिसाब से यदि उसका ऐश्वर्य तोला जाय तो वह बहुत ही थोड़ा निकले। हम लोग जो एक आध महत्त्व के काम करने लायक देख पड़ते हैं उसका कारण मिलकर काम करने की हमारी आदत है। अर्थात् सिर्फ एकता के बल से यदि हम लोग कोई बड़ा काम कर सकते हैं तो कर सकते हैं। नीति और धर्म से सम्बन्ध रखनेवाले जो लोग इस देश में लोक-वसल कहलाते हैं वे इसीसे सन्तुष्ट हैं। वे इतने ही को काफी समझते हैं। परन्तु जिन्होंने इंग्लैण्ड को उसकी वर्तमान अवस्था को पहुँचाया—अर्थात् उसकी, आज तक, जिन्होंने इतनी उन्नति की—वे ऐसे आदमी न थे। इस तरह के आदमी न थे। इस तरह के आदमियों से उसकी उन्नति नहीं हुई। और उसके जहास को रोकने—उसे क्षीण होने से बचाने—के लिए भी और ही तरह के आदमियों की जरूरत होगी। वर्तमान रीति और नीति के आदमियों से यह बात होने की नहीं।

जिस तरफ आप आँख उठाइयेगा उस तरफ आपको रुढ़ि की प्रचलता—रीति भाँति की सख्ती—ही मनुष्यमात्र की उन्नति का बाधक देख पड़ेगी। जो बातें प्रचलित हैं—जो बातें रुढ़ हो गई हैं—उनकी अपेक्षा अधिक



अच्छी बातें करने की इच्छा, और रूढ़ि की प्रबलता में निरन्तर विरोध जारी है । रूढ़िवातों की अपेक्षा अधिक अच्छी बातें करने की वासना कभी तो सुधार, अर्थात् संशोधन, से और कभी स्वतन्त्रता से सम्बन्ध रखती है । सुधार और स्वतन्त्रता की वासनायें हमेशा एक नहीं होतीं; अर्थात् यह नहीं कि वे दोनों एक दूसरी से हमेशा अभिन्न रहती हों । क्योंकि समाज-संशोधक लोग बहुधा उन आदमियों से भी जबरदस्ती सुधार स्वीकार कराने की कोशिश करते हैं जो दिल से सुधार नहीं चाहते । अतएव स्वतन्त्रता की वासना रखनेवालों को इस प्रकार की कोशिशों को रोकने के लिए कुछ काल तक सुधार न चाहनेवालों से मेल कर लेना पड़ता है । परन्तु सुधार और उन्नति का चिरस्थायी और कभी विफल न होनेवाला साधन सिर्फ स्वाधीनता ही है । क्योंकि स्वाधीनता की सहायता लेने से—स्वाधीनता का आश्रय स्वीकार करने से—जितने आदमी उतने ही दरवाजे भी सुधार के खुल जाते हैं । अर्थात् हर आदमी बिना प्रतिबन्ध के, अपनी अपनी उन्नति-अपना अपना सुधार—कर सकता है । उत्तरोत्तर उत्कर्ष-साधक सिद्धान्त चाहे जिस रूप में हो—अर्थात् चाहे वह स्वाधीनता-प्रेम के रूप में हो, चाहे उन्नति-प्रेम या संशोधन-प्रेम के रूप में हो—उससे और रूढ़ि से कभी मेल नहीं हो सकता । उत्कर्षसाधक-सिद्धान्त और रूढ़ि की सत्ता में परस्पर विरोध बना ही रहेगा; उनका वैर-भाव कभी जाने का नहीं । इस सिद्धान्त से यदि और कुछ न होगा तो इतना तो जरूर ही होगा कि रूढ़ि-की सत्ता की वह कभी परवा न करेगा; उसके बन्धन से वह जरूर छूट जायगा । मनुष्य-जाति के इतिहास में उत्कर्ष-प्रेम और रूढ़ि-प्राबल्य का पारस्परिक विरोध ही सब से अधिक ध्यान में रखने लायक बात है । सच पूछिये तो दुनिया के आधे से अधिक हिस्से का कोई इतिहास ही नहीं है; क्योंकि वहां रूढ़ि के प्राबल्य—रूढ़ि के जुल्मका ही पूरे तौर पर राज्य है । दुनिया के पूर्वी हिस्से में यही दशा है । वहां हर बात में आदमियों को रूढ़ि ही की शरण जाना पड़ता है । रूढ़ि ही उनकी हाईकोर्ट है । इन्साफ और हेक का अर्थ भी लोग वहां रूढ़िही को मानते हैं । बल और अधिकार से उन्मत्त हुए एक ओंधि राजाको छोड़कर और आदमी रूढ़ि की सत्ता को रोकने के लिए कुछ भी कहने का इरादा तक नहीं करते । इसका जो फल हुआ है वह ख के सामने है । इन देशों में किसी समय प्रतिभा का जरूर वास था ।

इनमें अपूर्वकल्पना-शक्ति जरूर ही रही होगी । क्योंकि बड़े बड़े शहरों में रहनेवाले और अनेक प्रकार की विद्याओं और कलाकुशलताओं में प्रवीणता प्राप्त करनेवाले इन देशों के निवासी पाताल से एक दम नहीं निकल आये । इन सब गुणों को उन्होंने खुद ही प्राप्त किया था । इसीसे पुराने जमाने में ये देश, सारी दुनिया में, अत्यन्त प्रबल और अत्यन्त उन्नत थे । परन्तु अब उनकी क्या हालत है ? जिस समय उनके पूर्वज बड़े बड़े महलों में रहते और विशाल से भी विशाल मन्दिरों की प्रतिष्ठा करते थे, उस समय जिनके पूर्वज जंगलों में मारे मारे फिरते थे, उन्हींकी वे अब ताबेदारी करते हैं; उन्हींका वे अब आसरा रखते हैं; उन्हींकी वे रियाया बने हैं । यह हुआ, कैसे ? यह इस तरह हुआ कि जो लोग आज कल इतने प्रबल और इतने प्रभुताशाली हैं उनके पूर्वज अकेली रूढ़ि के ही दास न थे । सुधार और स्वाधीनता को भी वे कुछ समझते थे । कभी कभी ऐसा होता है कि एक आध देश, कुछ काल तक, बराबर उन्नति करता जाता है और फिर वह एक दम जहाँ का तहाँ रह जाता है; अर्थात् उसकी उन्नति वहीं रुक जाती है । यह बात होती कब है ? यह तब होती है जब व्यक्ति-विशेषता नहीं रहती; अर्थात् जैसे ही व्यक्ति-वैलक्षण्य को लोग भूलते हैं तैसे ही उनकी उन्नति रुक जाती है । यदि योरप के देशों को भी ऐसी ही दशा प्राप्त हो तो वह ठीक उसी तरह की न होगी जिस तरह की पूर्वी देशों को प्राप्त हुई है । उसमें कुछ भेद होगा; क्योंकि रूढ़ि की सत्ता, जिससे योरप के पीड़ित होने का डर है, निश्चल रूप में न होगी । रूढ़ि की सत्ता जैसे पूर्वी देशों में निश्चल रूप से अकण्टक राज्य कर रही है वैसे ही वह योरपके देशों में न कर सकेगी । इसका कारण यह है कि रूढ़ि की प्रबल सत्ता यद्यपि व्यक्ति-विशेषता के प्रतिकूल है तथापि वह अवस्थान्तर करने के प्रतिकूल नहीं । वह एक अवस्था से दूसरी को प्राप्त होनेमें रुकावट नहीं पैदा करती । पर एक बात यह है कि सब आदमियों को एक ही साथ अवस्थान्तर करना चाहिए । हम लोगों ने अपने पूर्वजों की पसन्द की हुई पोशाक पहनना छोड़ दिया; तथापि सब आदमियों को एक ही सी पोशाक पहनना पड़ता है । हाँ, यदि, साल में दो दफे पोशाक का फैशन—पोशाक का तर्ज—बदला जाय तो कोई हर्ज की बात नहीं समझी जाती । बात यह है कि जब कभी हम कोई अवस्थान्तर करते हैं तब केवल अवस्थान्तर के खयाल से करते हैं; सुभीते या खुदसूरती

के खयाल से कभी नहीं करते । क्योंकि एक ही तरह के सुभीते और एक ही तरह की खूबसूरती के खयाल का एक ही साथ दुनिया भर के मन में आना भी सम्भव नहीं और एक ही साथ उसका चला जाना भी सम्भव नहीं । परन्तु हम लोग अवस्थान्तरशील भी हैं और साथ ही उसके उन्नतिशील भी हैं । अर्थात् जैसे हम लोग फेर फार, परिवर्तन या अवस्थान्तर के लिए उन्मुख रहते हैं वैसे ही उन्नति और सुधार के लिए भी रहते हैं । अनेक तरह की कलों के सम्बन्ध में हम लोग जैसे नई नई बातें समय समय पर, निकाला करते हैं और जब तक उनसे भी अच्छी बातों का कोई पता नहीं लगता तब तक हम उनको नहीं छोड़ते, वैसे ही राजनीति और शिक्षा में सुधार करने की इच्छा भी हमारे मन में हमेशा बनी रहती है । साधारण नीति और व्यवहार की बातों में भी हम सुधार चाहते हैं; पर भेद इस विषय में इतना ही है कि समझा बुझा कर, या जबरदस्ती करके दूसरों से हम अपनासा व्यवहार कराते हैं । व्यवहारनीति में सुधार की मुख्य कल्पना हम लोगों के दिल में ऐसी ही हो रही है । हम यह नहीं चाहते कि सुधार न हो, उन्नति न हो, तरक्की न हो । उल्टा हम इस बात की शेखी मारते हैं कि आज तक दुनिया में जितने समाज-संशोधक हो गये हैं उन सब में हमी सब से बढ़कर हैं । हमारा जितना टण्टा-बखेड़ा है सब व्यक्ति-विलक्षणता के प्रतिकूल है; जितना विरोध है सब व्यक्ति-विशेषता से है; और किसीसे नहीं । यदि सब आदमियों को हम एकसा कर दें; यदि सब को हमें एक ही सांचे में ढालसा दें; तो हमें जरूर यह खयाल हो कि हमने कोई अद्भुत काम कर डाला । पर इस बात को हम भूल गये हैं कि चाल-ढाल और व्यवहार-वर्ताव में यदि एक आदमी दूसरे से भिन्न होगा तभी हम इस बात को जान सकेंगे कि हमारे व्यवहार में किस बात की कमी है और दूसरे के व्यवहार में कौनसी बात सीखने लायक है; अथवा दोनों की अच्छी अच्छी बातें लेकर एक नये ही प्रकार के, उन दोनों से अच्छे वर्ताव का नमूना किस तरह बन सकेगा । बिना इसके इन बातों की तरफ आदमी का ध्यान ही न जायगा । इस विषय में भूल करने का जो परिणाम होता है उसे हम चीन में देख रहे हैं । उसका उदाहरण हमारी आंखों के सामने है । चीन को विलक्षण सौभाग्यवान् समझना चाहिए जो वहां पुराने जमाने में बहुत अच्छी अच्छी अच्छी रीतियां प्रचलित

हो गई। इसीसे उसमें अब तक बहुत कुछ बुद्धिमानी और शक्ति बनी हुई है। जिन लोगों ने ऐसे रीति-रवाज जारी किये वे कुछ को छोड़ कर और सब बातों में, साधु और तत्त्वदर्शी कहलाए जाने के पात्र हैं। अत्यन्त सभ्य योरपवासी तक उनको इस पदवी के योग्य समझते हैं। उन में सब से अधिक ध्यान देने योग्य एक बात यह है कि जो कुछ वे जानते हैं—जितना ज्ञान उनमें है—उस सब को वे समाज के प्रत्येक आदमी को प्राप्त कराने के लिए यथा-सम्भव प्रयत्न करते हैं। उनका यह प्रयत्न तारीफ के लायक है। जो लोग सब से अधिक विद्वान् होते हैं उन्हींको वे मान और अधिकार के काम देते हैं। जितने लोगों ने यह सब किया उनकी समझ में आदमियों की उन्नति का भेद—उसका मूलमन्त्र—अवश्य ही आजाना चाहिए था और दुनिया में सब तरह की उन्नतियों का उन्हें अगुवा होना चाहिए था। पर बात इसकी उलटी हुई। उलटी उन्नति रुक गई; वह जहां थी वहीं रह गई और हजारों वर्ष से वहीं ठहरी हुई है। और यदि अब कभी उनकी उन्नति होगी तो दूसरे देशवालों के ही हाथ से होगी। जिस काम के लिए इंग्लैण्ड के लोकहितवादी इतना परिश्रम उठा रहे हैं उसमें चीनवालों ने उम्मेद से बाहर कामयाबी हासिल कर ली है—आशातिरिक्त सफलता पाई है। उन्होंने ने सब आदमियों को एकसा कर दिया है; सब को एक ही सांचे में ढालसा दिया है। सब लोगों के विचार और व्यवहार एक ही प्रकार के नियमों और एक ही प्रकार की शास्त्रीय आज्ञाओं से उन्होंने बांध डाले हैं। उनकी वर्तमान अवस्था इसी का फल है। चीन की शिक्षा और राजनीति ने जिस बात को सुव्यवस्थित रीति पर कर दिखाया है वही बात समाज की राय के जोर पर, इस देश में, आज कल, अव्यवस्थित रीति पर हो रही है। यदि व्यक्ति-विशेष, अर्थात् अलग अलग हर आदमी, सामाजिक राय के इस दण्डन को तोड़ डालने में अच्छी तरह कामयाब न होगा, तो जिस योरप का पुराना इतिहास इतने महत्त्व का है, और जिसमें लोगों को क्रिश्चियन-धर्म-सम्बन्धी इतना धमण्ड है, वही योरप दूसरा चीन बनने की तैयारी करेगा।

किस बात ने योरप को इस दुर्दशा से बचाया ? इसका कारण क्या है कि योरप अब तक चीन नहीं हो गया ? क्या बात है जो योरप के देश उन्नति करते चले गये ? उनकी उन्नति रुक क्यों न गई ? कुछ दूर जाकर वह बन्द

क्यों न हो गई ? योरपवालों में कोई सर्वोत्तम बात नहीं है । क्योंकि सर्वोत्तमता जहाँ कही होती है कार्य के रूप में होती है, कारण के रूप में नहीं । वह आप ही आप नहीं पैदा होती; प्रयत्न करने से मिलती है । अतएव उनके उन्नतिशील होने का कारण आप ही आप उत्पन्न हुई उत्तमता नहीं है । उसका कारण है उनके स्वभाव और उनकी शिक्षा की विलक्षणता । जितने आदमी हैं, जितने जन-समूह हैं, और जितने देश हैं सब एक दूसरे से अत्यन्त भिन्न हैं । उन्होंने एक दूसरे से भिन्न सैकड़ों नये नये रास्ते निकाले हैं और उन सब से उन्होंने थोड़ा बहुत फायदा भी उठाया है । यद्यपि, हर समय में, अपने निकाले हुए रास्ते से जानेवाले लोग, दूसरों को विलकुल नहीं देख सकते थे; और यद्यपि हर आदमी यही समझता था कि जो और लोग भी उसीके रास्ते से चलें तो बहुत ही अच्छा हो; तो भी परस्पर एक दूसरे की उन्नति में बाधा डालने के इरादे से किये गये यत्नों में उन लोगों को चिरकाल तक रहनेवाली कामयाबी नहीं हुई; और एक दूसरे के निकाले हुए रास्ते पर चल कर परस्पर फायदा उठाने के लिए सब लोग कुछ समय तक जिन्दा रहे । मेरी राय में सब तरह की वर्द्धमान उन्नति के लिए योरप इसी मार्ग-बहुलता का ऋणी है । अर्थात् नीति और व्यवहार आदि से सम्बन्ध रखनेवाले जुदा जुदा तरीके यदि लोग न निकालते तो उस की कदापि इतनी उन्नति न होती । पर अब ये बातें कम हो चली हैं । नये नये रास्तों का निकलना, नई नई रीतियों का प्रचलित होना, अब बन्द हो चला है । रुचिविचित्रता में तो वह अपना कदम पीछे रख रहा है; पर चीनियों की तरह सब आदमियों को एक ही साँचें में ढालने की तरफ वह अपना कदम खूब आगे बढ़ा रहा है । फ्रांस में डी० टाकेहेली \* नाम का एक

\* फ्रांस में डी० टाकेहेली का जन्म १८०५ में और मरण १८५९ ईसवी में हुआ । २० वर्ष की उम्र में वह वैरिस्टर हुआ और २१ में न्यायाधीश । एक दफे गवर्नमेण्ट के हुक्म से वह अमेरिका गया । वहाँ उसने अमेरिका के जेलखानों की व्यवस्था देखी और उस पर एक रिपोर्ट लिखकर गवर्नमेण्ट को दी । इसी लिए वह अमेरिका भेजा गया था । इसके बाद उसने अमेरिका की लोकसत्तात्मक राज्यव्यवस्था पर एक बहुत अच्छी पुस्तक लिखी । १८३९ में वह फ्रांस की प्रतिनिधि-सभा का सभासद हुआ । जब लुई नेपोलियन ने फ्राँस

प्रसिद्ध ग्रन्थकार हो गया है। वह अपनी सब से पिछली और सब से अधिक महत्त्व की पुस्तक में लिखता है कि फ्रांसवालों में परस्पर जितना सादृश्य गत पीढ़ी में था उसकी अपेक्षा वर्तमान पीढ़ी में बहुत बढ़ गया है। वही बात हम लोगों, अर्थात् इंगलैंडवालों, के विषय में भी कही जा सकती है और फ्रांस की अपेक्षा बहुत विशेषता के साथ कही जा सकती है। ऊपर एक जगह पर मैंने हम्बोल्ट की किताब से कुछ लिखा है। उसमें वह कहता है कि मनुष्य मात्र की उन्नति के लिए सब लोगों को एक दूसरे से भिन्न, अर्थात् परस्पर असदृश, होना चाहिए। इसके लिए स्वाधीनता और स्थिति या अवस्था की विचित्रता दरकार है। इनमें से दूसरी बात, स्थिति-विचित्रता, इस देश में दिनों दिन कम होती जाती है। भिन्न भिन्न आदमियों और भिन्न भिन्न समाजों से जो बातें सम्बन्ध रखती हैं, और जो उन सब के स्वभाव को एक खास तरह का कर देती हैं वे, दिनों दिन एक तरह की होती जाती हैं; अर्थात् उनकी भिन्नता—उनकी असदृशता—कम होती जाती है। पहले जुदे जुदे दरजे के आदमी, जुदे जुदे पड़ोस में रहनेवाले पड़ोसी, जुदे जुदे व्यापार करनेवाले व्यापारी मानों जुदी जुदी दुनिया में रहते थे। पर अब वह बात नहीं है। अब वे बहुत करके एक ही तरह की दुनिया में रहते से हैं। पहले और आज कल के जमाने का मुकाबला करने पर यह कहना पड़ता है कि इस समय सब लोग एक ही तरह की किताबें पढ़ते हैं; एक ही तरह की बातें सुनते हैं; एक ही तरह की चीजें देखते हैं; एक ही वस्तु की तरफ अपनी उम्मेद और नाउम्मेदी को ले जाते हैं; एक ही प्रकार के एक और एक ही तरह की आजादी रखते हैं; और एक ही तरीके से उन्हें जाहिर भी करते हैं। जितनी भिन्नता अभी बाकी है उतनी यद्यपि थोड़ी नहीं है तथापि जितनी जाती रही है उसकी अपेक्षा वह बहुत कम है। अर्थात् जिन बातों में भिन्नता रह गई है वे बातें उनकी अपेक्षा कम हैं जिनमें वह नहीं रह गई। फिर यह स्थिति—यह दशा—यह हालत—यहां

की राज-सत्ता अपने हाथ में ली तब टाक्रेव्हेली जेल में था। कुछ दिनों बाद वह छूटा और अपनी बाकी उम्र उसने ग्रंथ लिखने में बिताई। “फ्रांस की पुरानी राज्य प्रकृति और नई राज्यक्रान्ति” नाम का एक बहुत बड़ा ग्रंथ उसने लिखा है। यही उसकी पिछली पुस्तक है।

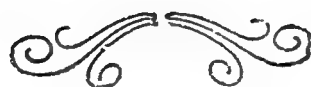
तक पहुँच कर नहीं रह गई । वह बराबर आगे बढ़ती ही जा रही है; अर्थात् भिन्नता दिनों दिन क्षीण होती जाती है और अनुरूपता दिनों दिन बढ़ती ही जाती है । एक बात और है । वह यह है कि इस समय की राजनीति में जो फेरफार हो रहे हैं वे भी अनुरूपता के बढ़ानेवाले हैं । क्योंकि आज कल की राजनीति का झुकाव ऊँचे दर्जे के आदमियों को नीचा और नीचे दर्जेवालों को ऊँचा बनाकर परस्पर सदृशता करने ही की तरफ अधिक है । जैसे जैसे शिक्षा की वृद्धि होती जाती है तैसे तैसे आदमियों में सदृशता की भी वृद्धि होती जाती है । भिन्नता का नाश करने में शिक्षा भी खूब मदद दे रही है । क्योंकि शिक्षा का असर सब लोगों पर बराबर पड़ता है और उसके द्वारा सब तरह की बातों और सब तरह के विचारों का भाण्डार भी सब के लिए एकसा खुल जाता है । रेल और धुवाँकश आदि, आने जाने के साधनों, में उन्नति होने से भी सदृशता की उन्नति हो रही है । क्योंकि उनके द्वारा दूर दूर देशों के आदमी अधिक आते जाते हैं और आपस में एक दूसरे से अधिक मिलते रहते हैं; यहां तक कि एक देश को छोड़कर दूसरे देशको, वहीं रहने के इरादे से, वे बराबर जा रहे हैं । व्यापार और कारीगरी से भी अनुरूपता की खूब उन्नति हो रही है । क्योंकि सुख—साधन, अर्थात् आराम से रहने, का फायदा सब को बराबर पहुँच रहा है और हर विषय में—चाहे वह जितना बड़ा हो—अपनी अपनी महत्वाकांक्षा पूरी करने के लिए चढ़ा ऊपरी करना सबको एकसा सुलभ हो रहा है । इससे क्या हुआ है कि अपनी उन्नति करने की इच्छा अब किसी एक ही वर्ग सम्प्रदाय या जन-समूह का मनोधर्म नहीं है; किन्तु वह सबका एकसा मनोधर्म हो रहा है । जितने आदमी हैं सबको एकसा कर डालने; सबको एक साँचे में ढालने, सबकी भिन्नता का नाश कर देने, के ये जितने कारण हैं इन सबसे भी अधिक बलवान् कारण, इसमें और दूसरे स्वाधीन देशों में भी, राजकीय बातों में सार्वजनिक मत की प्रबलता की नींव पर खूब दृढ़ता से स्थापित की हुई राजकीय पद्धति आदमियों के सादृश्य को सबसे अधिक बढ़ाती है । आज कल समाज के वे ऊँचे ऊँचे स्थान, जिनके ऊपर निर्भयता-पूर्वक खड़े होकर समाज के मतों की लोग अवहेलना कर सकते थे, गिर गिर कर चौरस होते जाते हैं । इस समय इस बात के अच्छी तरह मालूम हो जाने पर कि किसी विषय में समाज की क्या राय है, राजनैतिक पुरुषों के

मन से उस राय के खिलाफ बर्ताव करने का खयाल तक दूर होता जाता है । जैसे जैसे ये बातें होती जाती हैं वैसे ही वैसे समाज की राय के खिलाफ बर्ताव करनेवालों का सामाजिक आधार भी कम होता जाता है; अर्थात् जन-समूह को न बढ़ने देने की इच्छा रखनेवाला, और अपनी मति और प्रवृत्ति के प्रतिकूल बर्ताव करनेवालों को आश्रय देनेवाला, प्रभाव या बल, जो अब तक समाज में था, नाश हो रहा है ।

ये सब कारण मिलकर व्यक्ति-विशेषता का इतना अधिक विरोध करते हैं—उससे इतनी अधिक प्रतिकूलता करते हैं—कि यह बात समझ ही में नहीं आती कि किस तरह वह अपनी जगह पर कायम रह सकती है या किस तरह वह नष्ट होने से बच सकती है । समाज के समझदार आदमियों को व्यक्ति-विलक्षणता की कीमत जब तक अच्छी तरह न समझा दी जायगी, अर्थात् यदि उनके मन में यह बात न भर दी जायगी कि भिन्नता का होना बहुत अच्छा है—चाहे भिन्नता से कोई लाभ न हो; चाहे उससे उनकी समझ में हानि भी हो—तब तक बेचारी व्यक्ति-विशेषता नाश होने से न बचेगी; तब तक उसे अपनी जगह पर कायम रहने के लिए और भी अधिक कठिनाइयों का सामना करना पड़ेगा । यदि किसी व्यक्ति को, यदि किसी आदमी को, अपना हक या स्वत्व स्थापित करना हो तो उसे अभी करना चाहिए । इस काम के लिए यही उचित समय है । क्योंकि सब लोगों को एक ही सांचे में ढालने का प्रयत्न इस समय समाज कर रहा है वह अभी पूरा नहीं हुआ—अभी उसमें दृढ़ता नहीं आई । व्यक्ति-विशेषता पर समाज की जो यह जबरदस्ती हो रही है उससे मल्लयुद्ध करने के लिए शुरू में ही तैयार होना चाहिए । तभी कामयाबी की जा सकती है । आदमियों की यह सख्ती कि जिस तरह का बर्ताव हम करते हैं उसी तरह का सब लोगों को करना चाहिए, जितनी अधिक सहन की जायगी उतनी ही अधिक वह ददेगी । सब लोगों के आचार, विचार और व्यवहार जब प्रायः एक से हो जायेंगे तब यदि उस अन्याय का विरोध किया जायगा तो लोगों को वह विरोध अधार्मिक, अनीति-सङ्गत, प्रकृति-विरुद्ध ही नहीं, पैशाचिक तक गालूम होने लगेगा । अर्थात् जब सब के आचार और व्यवहार के नमूने एक से हो जायेंगे तब जो लोग उन नमूनों से जरा भी इधर उधर हटेंगे वे धर्म-



हीन, नीतिहीन और राक्षस माने जायेंगे । क्योंकि किसी रुढ़ि, किसी रीति, के दृढ़ हो जाने पर वह वेद-वाक्य समझी जाने लगती है । भिन्नता या व्यक्तिगत-विलक्षणता को देखने की आदत कुछ समय तक छूट जाने से लोग उसकी कल्पना तक करना भूल जाते हैं; उसका विचार तक उनके मन में नहीं आता; वे उसकी भावना तक करने में बहुत जल्द असमर्थ हो जाते हैं ।



## चौथा अध्याय ।

### व्यक्ति पर समाज के अधिकार की सीमा ।

अच्छा, तो अपने ऊपर हर आदमीकी—हर व्यक्तिकी—हुकूमत की उचित हद कौनसी है ? समाज की हुकूमत शुरू किस जगह होती है ? आदमी के जीवन का कितना हिस्सा समाज को देना चाहिए और कितना अलग अलग हर आदमी को ? इसका उत्तर यह है कि जिस हिस्से का समाज से अधिक सम्बन्ध है वह समाज को और जिसका व्यक्तिसे अधिक सम्बन्ध है वह व्यक्ति को यदि मिले तो बांट ठीक हो; तो जो जितने का हकदार है उसे उतना मिल जाय । हर आदमी के कब्जे में जीवन का वह हिस्सा रहना चाहिए जिसके हानि-लाभ का वही बहुत करके जिम्मेदार है । और समाज के कब्जे में भी वही हिस्सा रहना चाहिए जो बहुत करके उसी के हित या धनहित से सम्बन्ध रखता है, अर्थात् जिसकी जिम्मेदारी समाज ही के ऊपर रहती है ।

समाज की स्थापना होने के पहले यद्यपि सब आदमियों ने कोई इकरारनामा नहीं लिखा; या सब आदमियों ने किसी दस्तावेज की रजिस्ट्री नहीं कराई; और यद्यपि सामाजिक कर्तव्यों का निश्चय करने के द्वाड़े से लिखे गये दस्तावेज से कोई लाभ होता भी नहीं है; तथापि हर आदमी का यह धर्म है कि वह समाज के साथ अच्छा वर्ताव करे, क्योंकि समाज उसकी रक्षा करता है । इस रक्षा का बदला अच्छे वर्ताव के रूप में देना हर आदमी का फर्ज है, धर्म है, कर्तव्य कर्म है । समाज में रह कर व्यक्ति के लिए वह निहायत जरूरी बात है कि वह औरों के साथ उचित व्यवहार करे, अर्थात् व्यवहार की जो मर्यादा बाँध दी

जाय उसके बाहर वह कदम न रखे। इस तरह के व्यवहार से सम्बन्ध रखनेवाली सब से पहली बात यह है कि आदमी परस्पर एक दूसरे को हानि न पहुँचावे। अथवा जो बातें कानून के रू या सब लोगों की सम्मति से हर आदमी का हक या सब मान ली गई हैं उनमें वह किसी तरह का विघ्न न डाले। व्यक्ति-विशेष के व्यवहार से सम्बन्ध रखनेवाली दूसरी मुख्य बात यह है कि समाज या समाज के मेम्बरों को हानि और उपद्रव से बचाने के लिए जो मेहनत और खर्च पड़े उसका उचित हिस्सा हर आदमी अपने ऊपर ले। अर्थात् इस काम के लिए सब लोगों का यह कर्तव्य है कि वे अपने हिस्से की मेहनत और अपने हिस्से का खर्च भी दें। पर यहां इस बात का निश्चय मुनासिब तौर पर और नियमानुसार किया जाय कि हर आदमी से कितनी मेहनत और कितना खर्च लेना चाहिए। जो लोग इन शर्तों को पूरा न करेंगे, या जो इन शर्तों को पूरा करने से बचने की कोशिश करेंगे, उनसे उनको पूरा कराने का अधिकार समाज को होना बहुत मुनासिब है। आदमी की चाहे जितनी हानि हो समाज को उसकी कुछ परवान करके, हर आदमी से इन शर्तों के अनुसार बर्ताव करना ही चाहिए। समाज को और भी अधिकार है। एक आध आदमी के हाथ से ऐसा काम होना भी सम्भव है जिससे दूसरों के उचित हक तो न मारे जायेंगे, पर उनको या तो तकलीफ पहुँचेगी या उनके आराम की तरफ बेपरवाही होगी। इस हालत में, ऐसे आदमी को सजा देना यद्यपि कानून के अनुसार ठीक न होगा, तथापि सब आदमी अपनी राय जाहिर करके उसी राय के रूपमें यदि उसे सजा दें तो वह सजा बहुत मुनासिब होगी। अर्थात् ऐसी हालत में यदि कानून का बस न चले तो समाज को चाहिए कि वह लानत मलामत करके—भला बुरा कहके—दूसरों के आराम में बाधा डालनेवाले को सजा दे। ज्यों ही किसीके बर्ताव, व्यवहार या काम से दूसरों की हानि होने लगे त्योंही समाज अपने अधिकार को काम में लावे। इस तरह हानि शुरू होते ही वह समाज की सत्ता के भीतर आ जाती है। अर्थात् जिसकी हानि हो उस को उस हानि से बचाना समाज का कर्तव्य हो जाता है। इस कारण समाजको फौरन ही उसकी रक्षा का प्रबन्ध करना चाहिए। यहां पर यह बात पृथी जा सकती है कि इस तरह का प्रबन्ध करने में, अर्थात् हानि करनेवालों को रोकने में, सारे समाज का कल्याण होगा या नहीं। परन्तु जहां किसी के बर्ताव से दूसरों के कल्याण

की कोई हानि नहीं होती, अथवा यदि होती भी है तो उनकी सम्मति से होती है, वहां इस तरह का प्रश्न ही नहीं हो सकता। पर हां, जिन आदमियों का इस तरह के वर्ताव से सम्बन्ध हो, अर्थात् जो खुद सम्मति दें, या औरों से लें, उनका वयस्क और सामूली तौर पर सञ्ज्ञान होना बहुत जरूरी बात है। समाज और कानून दोनों को चाहिए कि इस तरह का वर्ताव करने और उसका जो परिणाम हो उसे भोगने के लिए वे हर आदमी को पूरी आजादी दें।

यदि कोई कहे कि यह सिद्धान्त स्वार्थ से भरा हुआ है; इसमें परोपकार की तरफ बिल्कुल ही ध्यान नहीं दिया गया; इससे यह भासित होता है कि आदमियों को एक दूसरे के वर्ताव से कुछ भी सम्बन्ध नहीं है; और यदि अपने हित की कोई बात न हो तो परस्पर एक दूसरे के हित और सदाचार की तरफ ध्यान देने की कोई जरूरत नहीं है—तो यह उसकी बहुत बड़ी भूल है। दूसरों के हित—दूसरों के कल्याण—की वृद्धि करने के लिए निस्वार्थ भाव से यत्न करने की बहुत बड़ी जरूरत है। ऐसे यत्न—ऐसे श्रम—को कम करने की अपेक्षा बढ़ाना चाहिए और खूब बढ़ाना चाहिए। परन्तु सब लोगों के मन को अपने अपने हित की तरफ प्रवृत्त करने की इच्छा यदि किसी उदार और निष्काम बुद्धि के आदमी के हृदय में उत्पन्न हो तो उसे सच्चे अथवा लाक्षणिक चाबुक को छोड़कर और उपायों से काम लेना चाहिए। यह नहीं कि हाथ हिलाने ही से वह इस काम को कर सके। और भी ऐसे साधन हैं जिनसे यह काम अच्छी तरह हो सकेगा। आदमी में खुद अपने हित के लिए जो सद्गुण होने चाहिए उनकी कीमत में कम नहीं समझता। दूसरों के हित के लिए जो सद्गुण होने चाहिए उनसे मैं इन व्यक्ति-विषयक गुणों की कीमत थोड़ी ही कम समझता हूँ। मैं यह भी एतद्ता से नहीं कह सकता कि इनकी कीमत थोड़ी भी कम है। सुमकिन हैं दोनों की कीमत बराबर हो। शिक्षा का काम है कि वह इन दोनों प्रकार के गुणों की उत्पत्ति करे। अर्थात् लोगों को ऐसा शिक्षण मिले कि उनमें स्वार्थ और परार्थ दोनों गुणों की वृद्धि हो। पर शिक्षा भी दो तरीके से ही जाती है:—एक समझा डुझाकर और शिक्षा से जो लाभ होते हैं उन पर लोगों का विश्वास जमाकर; दूसरे जबरदस्ती से। शिक्षा प्राप्त करने की उम्र यदि निकल गई हो तो स्वार्थ और परार्थ से सम्बन्ध रखने-

वाले गुणों का उपदेश देने में पहले ही तरीके को काम में लाना चाहिए । भले-बुरे को पहचानने और बुरे को छोड़ कर भले का स्वीकार करने, के लिए आदमियों का यह कर्तव्य है कि वे परस्पर एक दूसरे की मदद करें । आदमियों का यह धर्म है कि, वे परस्पर एक दूसरे को यह उत्तेजना देते रहें कि अपने उच्च गुणों से अधिक काम लेना चाहिए, अपने विचारों और उद्देशों को बुरे और नीच विषयों की तरफ न जाने देना चाहिए, और अपने मन में किसी तरह की बुरी वासनाओं को न आने देना चाहिए । उनको चाहिए कि वे परस्पर यह उपदेश दें कि आदमी को अपने विचार और उद्देश हमेशा उदार और अच्छे कामों ही की तरफ लेजाना चाहिए; और जो वासनायें मन में पैदा हों उनको भी अच्छे और उदार कामों और विचारों की तरफ झुकाना चाहिए । परन्तु एक अथवा अनेक आदमियों को किसी दूसरे वयस्क आदमी से यह कहने का मजाज नहीं कि अपने लाभ के लिए अपने शरीर या जीवन का वह जैसा चाहे वैसा उपयोग न करने पावेगा । क्योंकि अपने हित—अपने लाभ—की सबसे अधिक परवा अपने ही को होती है । जहां बहुत ही अधिक प्रीति होती है वहां की बात छोड़ कर और सब कहीं अपने हित के लिए और लोग जितनी परवा करते हैं वह अपनी निज की परवा की अपेक्षा बहुत हो कम होती है । दूसरों से सम्बन्ध रखनेवाले वर्ताव को छोड़ कर अलग अलग हर आदमी में समाज का जो अंश रहता है वह नाम मात्र ही के लिए रहता है और विलकुल ही अप्रत्यक्ष होता है—अर्थात् बाहर से देख ही नहीं पड़ता । परन्तु अपने मनोविकार और अपनी स्थिति को जानने के लिए एक बहुत ही मामूली समझ के पुरुष या स्त्री के पास जो साधन होते हैं वे; उनको जानने के लिए, दूसरे आदमियों के साधनों की अपेक्षा कहीं चढ़ कर होते हैं । अपने निज के काम काज के विषय में किसी की राय या इरादे में समाज यदि हाथ डालेगा तो सिर्फ अनुमान के आधार पर डालेगा—अर्थात् ऐसी दशा में जो कुछ समाज करेगा सिर्फ अटकल के बल पर करेगा । मुमकिन है इस तरह की अटकल विलकुल ही गलत हो । और यदि वह सही भी हो तो मुमकिन है कि उसका जितना सदुपयोग किसीको हो उतना ही दुरुपयोग भी हो । क्योंकि समाज का सुधार करने-वाले जो लोग इस तरह की अटकल का उपयोग करेंगे, वे सिर्फ बाहर ही की बातों को जानकर करेंगे । वे उनको उतना ही जान सकेंगे जितना और

लोग दूर से देखकर जान सकते हैं । इस लिये आदमी के व्यवहारसम्बन्धी इस सहकमे में व्यक्ति-विशेष ही को हुक्मत करने देना चाहिए । अर्थात् उसे आजादी मिलनी चाहिए कि जो उसे अच्छा लगे सो वह करे । परन्तु हां आदमी के जिन व्यवहारों से परस्पर एक दूसरे का सम्बन्ध है उनकी बात निराली है । उनके लिए ऐसे नियम बनाये जाने चाहिए जो बहुत करके सबके काम के हों और जिन्हें सब लोग बराबर मानें । ऐसा होने से हर आदमी को यह मालूम रहेगा कि औरों से वह किस तरह के वर्ताव की उम्मेद रख सकता है; परन्तु जहां सिर्फ एक ही आदमी का सम्बन्ध है वहां मुनासिब है कि उसे अपनी ही इच्छा के अनुसार काम करने की पूरी आजादी मिले । निर्णय करने में उसकी मदद के लिए दूसरे आदमी अपने विचार जाहिर कर सकते हैं; उसकी इच्छा को मजबूत करने के लिए और लोग उसे उपदेश दे सकते हैं; यहां तक कि और आदमी उससे आग्रह भी कर सकते हैं; परन्तु वे उसे मजबूर नहीं कर सकते । अपने निज के काम में हर आदमी अपना जज है; वह जैसा चाहे फैसला करे; उसमें दस्तन्दाजी करने का किसीको अखतियार नहीं । दूसरों के उपदेश और चेतावनी को न मानने से मुमकिन है किसी से गलतियां हों और उसे नुकसान उठाना पड़े । परन्तु दूसरे जिस काम को अच्छा समझते हैं उसे बलपूर्वक उससे कराने से जो नुकसान होया वह इस नुकसान की अपेक्षा बहुत अधिक होगा ।

मेरे कहने का यह मतलब नहीं है कि किसी आदमी को और लोग जसा समझते हों, अर्थात् उसके विषय में औरों का जो खयाल हो उसे प्रकाशित करते समय उसके निज के गुण अथवा दोष वे न प्रकाशित करें । मैं यह नहीं कहता कि उसके गुण-दोषों से उत्पन्न हुए परिणामका जिक्र ही न किया जाय । यह तो भी नहीं सकता और यह मुनासिब भी नहीं । यदि किसी आदमी में कोई ऐसा सद्गुण हो जिससे उसके स्वार्थ की सिद्धि या वृद्धि होती हो और जिसके कारण वह प्रसिद्ध हो रहा हो तो उसकी प्रशंसा करना — उसे आश्चर्य की दृष्टि से देखना — बहुत उचित है । क्योंकि आदमी के स्वभाव की सबसे अधिक पूर्णता के वह उतना ही अधिक पास पहुँच गया है । स्वभाव की पूर्णता के लिए जो गुण दरकार होते हैं वे यदि उसमें बिल्कुल ही नहीं हैं तो उसे देखकर देखनेवालों के मन में निन्दा करने की प्रवृत्ति का होना भी बहुत उचित है । सद्गुणों की प्रशंसा और दुर्गुणों की

निन्दा अन्याय नहीं; वह सब तरह से अन्याय-सङ्गत है। किसी किसी आदम के वर्ताव में एक तरह की मूर्खता पाई जाती है। इन दुर्गुणों के कारण यद्यपि किसी को सजा देना उचित नहीं है; तथापि यह जरूर है कि उसे लोग पसन्द न करेंगे; कोई कोई तो उससे घृणा तक करने लगेंगे; अथवा उसे तिरस्कार की दृष्टि से देखेंगे। यह स्वाभाविक बात है। यह होनी ही चाहिए ऐसे दुर्गुणों को देख कर यदि किसी के मन में अरुचि, घृणा और तिरस्कार न पैदा हो तो समझना चाहिए कि उसमें सुरुचि, प्रीति और आदर नामक सद्गुणों की मात्रा कुछ कम है। अर्थात् जो आदमी किसी अरोचक, घृणित या तिरस्करणीय चीज को देखकर भी उसे वैसी नहीं समझता उसके विषय में यह कहना चाहिए कि उसे रोचकता, प्रीति और सम्मान का अच्छी तरह ज्ञान ही नहीं। क्योंकि यदि वह इन विरोधी गुणों को पूरे तौर पर जानत तो इन्हें वह काम में भी लाता। एक आध आदमी के बुरे वर्ताव से यद्यपि औरोंको विशेष हानि नहीं पहुंचती तथापि उससे यह जरूर सूचित होता है कि वह आदमी या तो मूर्ख है या नीच। इस तरह के निश्चय का कारण उसका वर्ताव ही होता है। वह वर्ताव मजबूर करता है कि लोग इस तरह का निश्चय करें। परन्तु जिसके विषय में लोग ऐसा निश्चय करते हैं वह इस बात को पसन्द नहीं करता। वह नहीं चाहता कि लोग उसे मूर्ख या नीच कहें। पर वह चाहे या न चाहे इस विषय की सूचना उसे पहले ही से जरूर दे देनी चाहिए—उसे पहले ही से जरूर सावधान कर देना चाहिए। किसी ऐसे काम को; जिसका परिणाम बुरा हो, करते देख किसीको रोक देने से जैसे उसका हित होता है वैसे ही मूर्खता या नीचता के बोधक वर्ताव की सूचना दे देने से भी हित होता है। आज कल शिष्टता और सभ्यताकी हद यहां तक बढ़ गई है कि इस तरह की सूचनाके द्वारा लोगों का बहुत कम हित किया जाता है। क्योंकि इस तरह की सूचना देने में लोग सन्नोच करते हैं। इसका कारण यह है कि ऐसा करने से लोग असभ्य, अशिष्ट और घमण्डी समझे जाते हैं। ऐसा न हो तो अच्छा। शालीनता और शिष्टता की जैसी कल्पना इस समय प्रचलित है वह बदल जाय तो इस तरह की सूचना से लोगों का अधिक कल्याण हो। यदि एक आदमी के विषयमें दूसरे आदमी की राय खराब हो तो उस दूसरे आदमी को अपनी राय के अनुसार, जिस तरह वह चाहे, वर्ताव करने का उसे अधिकार भी तो है। हर

आदमी को—हर व्यक्ति को—अपने निज के काम काज से सम्बन्ध रखने-वाली बातों पर पूरा अधिकार है। इस अधिकार को भी उसीके भीतर समझना चाहिए। पर, हाँ, यह याद रहे कि उससे दूसरे को किसी तरह की हानि न पहुँचे। उदाहरण के लिए किसी गुरे आदमी की सङ्गति करने के लिए कोई मजबूर नहीं किया जा सकता। उल्टा उससे दूर रहने का सबको पूरा अधिकार है। पर उसके दुरेपन को—उससे दूर रहने के कारण को—सबके सामने जाहिर करने का किसी को अधिकार नहीं; क्योंकि इससे उसे दुःख होगा। सबको इस बात का हक है—सबको इस बात का अधिकार है—कि जिनकी सङ्गति उन्हें सबसे अधिक पसन्द हो उन्हींके साथ वे बैठें उठें। यदि हमको यह मालूम हो जाय कि किसीके व्यवहार या भाषण का परिणाम, उसके साथ रहनेवालों पर, गुरा होता है तो हमको अधिकार है—अधिकार ही नहीं, किन्तु हमारा कर्तव्य भी है—कि हम उन लोगों को इस बातसे सावधान कर दें। और लोगों के द्वारा किये गये किसीके हित के कामों के सिवा, बाकी जितने अच्छे अच्छे काम हैं उन सबमें, उसे छोड़कर, औरों का साथ देने के लिए हमको पूरा अधिकार है। अर्थात् हमारा कर्तव्य है कि ऐसी हालत में हम उस अकेले आदमी की परवा न करके औरों के हित की वृद्धि करें। जिन दोषों से—जिन दुर्गुणों से—और किसीका सम्बन्ध है, अर्थात् जिनसे सिर्फ अपना ही सम्बन्ध है, उनके लिए भी ऊपर कहे गये अनेक प्रकार के दण्ड, अप्रत्यक्ष रीति से किसी किसी को सहन करने पड़ते हैं। परन्तु इस तरह के दण्ड भोगनेवाले को यह न समझना चाहिए कि किसी ने उसे दण्ड देने ही के इरादे से ऐसा किया है। उसे यह समझना चाहिए कि उसमें जो दुर्गुण हैं उनके आप ही आप पैदा होनेवाले, ये दण्डरूपी परिणाम हैं। जो आदमी सोच विचाकर काम नहीं करता, जो दृष्टाभिमानी और हठी है, जो अपने आचरण को परिमित नहीं रखता, जो हानिकारक विषयोपभोग से अपने को नहीं बचाता और नैतिक सुखों की परवा न करके शारीरिक सुख को ही अपना सर्वस्व समझता है, उसे इस बात के हुनने को हमेशा तैयार रहना चाहिए कि दूसरों की निगाह में मैं उतरा हुआ हूँ और दूसरे लोग मेरे विषय में जो राय रखते हैं व शून्य कस अनुकूल है। इन बातों को बिना किसी शिकायत के उसे हुनना चाहिए। और शिकायत के लिए उसे जगह भी



सामाजिक व्यवहारमें किसी तरह की योग्यता दिखा कर, अर्थात् जिन बातों से दूसरों का सम्बन्ध है उनमें अपनी उत्तमता या योग्यता का परिचय देकर दूसरों का कृपा का पात्र हो जाय तो बात दूसरी है । अन्यथा उसकी शिकायत नहीं चल सकती ।

मेरा मत यह है—और इस मत को मैं आग्रह-पूर्वक प्रकट करता हूँ— कि आदमी के जिस वर्ताव या चालचलन से सिर्फ उसीका सम्बन्ध है, अर्थात् दूसरों के साथ होनेवाले उसके वर्ताव से जिसका कोई सम्बन्ध नहीं है उस वर्ताव या चालचलन के लिए यदि उसे दण्ड देना है तो दूसरों के प्रतिकूल मत से उसका जो नुकसान होगा उसीको काफी दण्ड समझना चाहिए । तकलीफ, पीड़ा या असुविधा के रूप में जो यह दण्ड मिलेगा उसे दूसरों के मत का अंश समझना चाहिए । यह न समझना चाहिए कि वह उस मत से अलग है । यह उन बातों से दूसरों की व्यवस्था हुई जिनसे दूसरों को हानि नहीं पहुँचती । पर जिन बातों से दूसरों को हानि पहुँचती है उनकी व्यवस्था बिलकुल ही जुदी है । उनके लिए और तरह के दण्ड हैं । दूसरों के हक छीन लेने या उनमें बाधा डालने के लिए; जिस तरह के नुकसान पहुँचाने का हक नहीं है उस तरह के नुकसान दूसरों को पहुँचाने के लिए; दूसरों के साथ झूठ या छल-कपट का व्यवहार करने के लिए; अधिकार या अधिक अच्छी स्थिति के बल पर दूसरों के साथ अन्याय-सङ्गत और अनुदार वर्ताव करने के लिए—और दूसरों को तकलीफ पाते देख, स्वार्थ के वश होकर, उन्हें उससे न बचाने के लिए; नीति की दृष्टि से निर्भत्सना करना, और भयङ्कर प्रसङ्ग आने पर प्रायश्चित्त कराना या और कोई कड़ा दण्ड देना भी मुनासिब होगा । इतनी ही बातों को नीति-विरुद्ध न समझना चाहिए; यह नहीं कि इन्हीं के लिए किसी को सजा दी जा सकती हो । नहीं । जिस स्वभाव, जिस प्रवृत्ति, जिस आदत की प्रेरणा से आदमी इस तरह के अनुचित काम करता है उसे भी नीतिविरुद्ध समझना चाहिए । अतएव उसकी भी निन्दा करना चाहिए, और कोई विशेष गहरा प्रसङ्ग आने पर, घृणा या तिरस्कार भी प्रकट करना चाहिए । स्वाभाविक निर्दयता; ईर्ष्या और दुःशीलता; समाज को सबसे अधिक हानि पहुँचानेवाले बुरे मनोविकारों का राजा मत्सर; दम्भ और कपट; अकारण क्रोध; कारण थोड़ा क्रोध बहुत, दूसरों पर सत्ता चलाने या दूसरों को प्रभुता दिखाने की कामना; सांसारिक सुखों का जितना अंश

न्याय से मिलना चाहिए उससे अधिक पाने की चेष्टा; दूसरों को नीच स्थिति में देखकर प्रसन्न होनेकी प्रवृत्ति; निजको और निजसे सम्बन्ध रखनेवाली बातों को सबसे अधिक सहचर देना; और सन्देह-पूर्ण प्रतिकूल बातों को अचुकूल बतलाने की स्वार्थबुद्धि—ये सभी बातें नीति की दृष्टि से दुर्गुण हैं। आदमी की नीति को ये दुर्गुण भ्रष्ट कर देते हैं। इनके कारण आदमी का स्वभाव दुरा और निष्ठ हो जाता है। निजसे सम्बन्ध रखनेवाले जिस तरह के दोषों या दुर्गुणों का बयान ऊपर किया गया है उस तरह के दोष ये नहीं हैं। ये उनसे बिलकुल जुदा हैं। क्योंकि उनकी गिनती अनीति-गर्भित दोषों में नहीं हो सकती। बढ़ते बढ़ते व चाहे जिस नौव्रत को पहुँच जाय तथापि वे दुष्कर्म, दौरात्म्य, दुर्जनता या क्रूरता की परिभाषा के भीतर नहीं आसकते। पहले वर्णन किये गये दोष सिर्फ यह जाहिर करते हैं कि जिसमें वे हैं वह या तो मूर्ख है, या उसमें आत्माभिमान नहीं है, या वह अपने अधिकार की गुरुता को नहीं जानता। बस। पर जहाँ दूसरों के हित के लिए अपनी रक्षा करना आदमी के लिए जरूरी है, वहाँ यदि वह अपने परार्थ-विषयक कर्तव्य को पूरा नहीं करता तो नीति की दृष्टि से समाज उसकी निर्भर्त्सना कर सकता है। आदमी का जो आत्म-कर्तव्य है, अर्थात् सिर्फ अपने हित के लिए आदमी को जो बातें करनी चाहिए; उन पर अपनी सत्ता चलायाना समाज का कर्तव्य नहीं। ऐसे कर्तव्यों पर, ऐसी बातों पर, समाज का कुछ भी जोर नहीं। परन्तु यदि इन कर्तव्यों में, किसी कारण से, समाज के कर्तव्यों का भी कोई अन्तर्भाव हो जाय, अर्थात् एक ही साथ यदि उनका समाज से भी कोई सम्बन्ध सूचित हो, तो बात दूसरी है। इस दृष्टिकोण से समाज भी ऐसे कर्तव्यों का प्रतिबन्ध कर सकता है। आत्मकर्तव्य का मामूली अर्थ विचारशीलता या बुद्धिमानी है। जहाँ उसमें इससे अधिक अर्थ होता है वहाँ आत्मगौरव और आत्मोन्नति का अर्थ उससे निकलता है। इनमें से एक के लिए भी कोई आदमी किसी दूसरे के सामने जवाबदार नहीं। क्योंकि इन तीनों बातों में से एक भी ऐसी नहीं जिसे न करने स्वयं को छोड़ कर संसार में और किसीकी कुछ भी हानि हो सके।

आत्मगौरव या बुद्धिमानी के न होने से आदमी की जो सुनासिख माल-हानि होती है उसमें, और दूसरों के हक में बाधा डालने से उसकी जो छी-पू होती है उसमें, थोड़ा फरक नहीं है। यह न समझना चाहिए कि दोनों

में नाम मात्र ही के लिये फरक है । चाहे कोई आदमी हमको उन बातों के विषय में अप्रसन्न करे जिनमें दखल देना हम अपना हक समझते हैं, और चाहे उन बातों के विषय में जिनमें दखल देना हम अपना हक नहीं समझते, दोनों में फरक जरूर है और बहुत अधिकार फरक है । वह फरक हमारे मनोविकारोंमें होता है और ऐसे आदमी की तरफ हमारा जो कर्तव्य है उसमें भी होता है । यदि किसी आदमी ने हमको किसी ऐसी बात से अप्रसन्न किया जिसका सम्बन्ध सिर्फ उसीसे है, तो हम अपनी अप्रसन्नता जाहिर करेंगे और जैसे उस अप्रसन्नता-दायक बात से हम दूर रहेंगे वैसे ही उस आदमी से भी दूर रहेंगे । परन्तु इस बात के कारण हम उसे किसी तरह की तकलीफ पहुँचाना मुनासिब न समझेंगे । हमको उस समय यह खयाल होगा कि इसने जो भूल की है उसका पूरा फल यह भोग ही रहा है, अथवा यदि नहीं भोग रहा है तो कुछ दिनमें जरूर भोगेगा । यदि अव्यवस्था, अर्थात् बदइन्तजामी, के कारण वह अपनी जिन्दगी को खराब कर रहा होगा तो उसे देखकर हमारा जी कभी न चाहेगा कि हम उसे और भी अधिक हानि पहुँचावें और उसकी जिन्दगी को और भी अधिक खराब कर दें । उसे सजा देने की अपेक्षा यह जी चाहेगा कि जो सजा उसे मिल रही है उसे उलटा हम कम करने की कोशिश करें और उसकी बुरी आदतों से जो आपदायें उस पर आई हैं उनसे बचने की तरकीब उसे बतावें । उस पर दया आवेगी; उससे घृणा होगी; उसके पास बैठने या उससे बात चीत करने की जी न चाहेगा; परन्तु उस पर क्रोध न आवेगा और न उससे द्रोह करने ही को दिल गवाही देगा । उसे हम समाज का शत्रु न समझेंगे । अर्थात् समाज के शत्रुओं के साथ जैसा वर्ताव किया जाता है वैसा वर्ताव हम उसके साथ न करेंगे । और यदि उदार-भाव धारण करके हमने उसकी सहायता न की, या उसके हानि-लाभ का विचार न किया, तो भी जिस रास्ते वह जा रहा है उस रास्ते उसे चले जाने देंगे । हम सिर्फ तटस्थ रहेंगे । बस इतना ही करेंगे । इसके आगे हम और कुछ न करेंगे । हम उसके लिए यही सजा सब से कड़ी समझेंगे । परन्तु यदि उसी आदमी ने उन नियमों को भङ्ग किया—उन कायदों को तोड़ा—जो समाज की, या जिन आदमियों से समाज बना है उनमें से किसीकी, रक्षा के लिए बने हैं तो बात बिलकुल ही दूसरी तरह की हो जायगी; तो मामला बहुत सज़ीन हो जायगा । इस

दशा में उसके दुराचार, उसके दुष्कृत्य, उसके बुरे वर्ताव का फल उसको नहीं किन्तु औरों को भोग करना पड़ेगा। इससे जिन लोगों के मेल से समाज बना है उन सबका रक्षक होने के कारण समाज को उससे बदला लेना पड़ेगा, और उस दण्ड को यथेष्ट कड़ा करने के लिए होशियार भी होना पड़ेगा। इस दशा में उस आदमी को हमारे, अर्थात् समाज के, इजलास में अपराधी की तरह हाजिर होना पड़ेगा। उस समय हमारा सिर्फ इतना ही कर्तव्य न होगा कि हम उसके अपराध का विचार करके अपना फैसला सुना दें। नहीं, अपने फैसले के अनुसार, चाहे जिस तरह से हो, उसे दंड देना भी हमारा कर्तव्य होगा। परन्तु यदि उसके दुष्कृत्य या बुरे वर्ताव का सम्बन्ध सिर्फ उसीसे है तो उसे किसी तरह की तकलीफ पहुँचाना—उसे किसी तरह का दंड देना—हमारा कर्तव्य नहीं। हाँ यदि हमने अपने निज के काम में किसी ऐसी स्वतंत्रता का उपयोग किया, जिसे उपयोग में लाने का उसे भी हमारा ही सा हक है, और यदि ऐसा करने से सहज ही उसकी कुछ हानि होगई तो उपाय नहीं। इसमें हमारा क्या दोष ?

आदमी के आत्म-सम्बन्धीय वर्ताव और सामाजिक वर्ताव में जो फरक मैंने यहां पर दिखलाया उसे बहुत लोग न मानेंगे। वे यह सवाल करेंगे कि जिन आदमियों से समाज बना है उसमें से एक आदमी के वर्ताव का कोई हिस्सा दूसरे आदमियोंसे सम्बन्ध-हीन हो कैसे सकता है ? अर्थात् यह सम्भव नहीं कि एक ही समाज के एक आदमी का वर्ताव उसी समाज के और आदमियों से कुछ भी सम्बन्ध न रखे। ऐसा एक भी आदमी नहीं जो दूसरों से बिल्कुल ही अलग हो। यह कभी सम्भव नहीं कि कोई आदमी अपना बहुत सा नुकसान कर ले, या कोई ऐसा काम कर डाले जिसके कारण उसका रोज नुकसान होता रहे, और उससे उसके बहुत निकट के सम्बन्धियों की, और कभी कभी सम्बन्धियों के सिवा और लोगों की भी, कोई हानि न हो। यदि वह अपनी सम्पत्ति को दरवाद कर देगा तो प्रत्यक्ष या अप्रत्यक्ष रीति से जिन लोगों को उससे मदद मिलती रही होगी उनकी जरूर हानि होगी। इस तरह की हानि से समाज के निर्वाह के जो साधन हैं उनमें थोड़ी बहुत कमी जरूर आ जायगी। यदि वह अपनी शारीरिक अथवा मानसिक शक्तियों को बिगाड़ देगा तो सिर्फ उन्हीं लोगों की हानि न होगी जिनके हक की थोड़ी भी सामग्री उसके ऊपर अवलंबित है किन्तु अपने

सजातियों के हित के लिए मामूली तौर पर उसके जो कर्तव्य हैं उनको करने के लिए भी वह अपने को नालायक बना लेगा। सम्भव है कि उसे अपने पालन पोषण का बोझ दूसरे लोगों की उदारता या स्नेहशीलता पर लादना पड़े—अर्थात् दूसरों का भिखारी बनना पड़े। यदि इस तरह के घटनायें बारबार होने लगेंगी तो जनसमुदाय के सुखसंचय को इतनी हानि होगी जितनी आज कल होने वाले और किसी बुरे वर्ताव या अपराध की नहीं होती। यदि कोई आदमी अपने दुराचरण या मूर्खता से दूसरों को प्रत्यक्ष रीति पर हानि न भी पहुँचावे तो भी उसका उदाहरण जरूर अनिष्टकारक होगा। बहुत सम्भव है कि उसके बुरे वर्ताव को देखकर और लोग भी वैसा ही वर्ताव करने लगें। अतएव, उसके खराब चालचलन को देख कर या दूसरों से उसका वयान सुन कर, और लोगों को नीतिभ्रष्ट और कुमार्ग गामी होने से बचाने के लिए उसका जरूर प्रतिबन्ध करना चाहिए। अर्थात् अपना चाल-चलन सुधारने के लिए उसे जरूर मजबूर करना चाहिए।

बहुत लोग यह भी कहेंगे कि यदि बुरे चाल-चलन का फल सिर्फ दुःशील, दुराचारी या विवेकहीन आदमी ही को भोगना पड़े तो क्या जो लोग अपना चाल-चलन खुद नहीं ठीक कर सकते उनको समाज कैसे ही पड़ा रहने दे ? क्या समाज ऐसे आदमियों की रक्षा न करे ? बच्चों और नाबालिग आदमियों की रक्षा करना—उन्हें बुरे कामों से बचाना—सब को कुदूल है। इसमें कोई विवाद नहीं। तो बालिग होकर भी जो लोग खुद अपनी रक्षा नहीं कर सकते उनकी रक्षा करना—उन्हें सुमार्ग में लगाना—क्या समाज का काम नहीं ? जुवा खेलना, शराब पीना, व्यभिचार करना, निरुद्योगी बैठे रहना, शरीर और कपड़े-लत्ते मैले रखना इत्यादि दोष उन बहुत से दोषों की तरह सुख का नाश करनेवाले और उन्नति में बाधा डालनेवाले हैं जिनकी कानून में मनाई है। तो, फिर, कानून के द्वारा ऐसी बातों के रोकने का यत्न क्यों न किया जाय ? हाँ, इतना जरूर देख लेना होगा कि कानून से काम लेने में समाज को किसी तरह का असुभीता तो न होगा और अपेक्षित बातों का प्रतिबन्ध करने में कोई कठिनाता तो न आवेगी, अर्थात् सिर्फ काम की सुगमता और समाज के सुभीते का विचार करना पड़ेगा। कानून के द्वारा यदि ये बुरी बातें नहीं रोकी जा सकती तो क्या कानून की अनिवार्य कमी को पूरा करने के लिए समाज का यह काम नहीं कि वह

लोकमत के बल पर उनको बन्द करने का कोई अच्छा प्रबन्ध करे, और जो लोग इस तरह के दुराचार करें उनको कड़ी सामाजिक सजा दे ? सांसारिक जीवनके सम्बन्ध में नये नये और अद्भुत अद्भुत तजस्व करने के यत्न में बाधा डालने, या व्यक्ति-विशेषता का नियमन करने, अर्थात् उसकी उचित स्वाधीनता को कम करने, की बात यहां नहीं चल सकती । क्योंकि जब से जगत् की उत्पत्ति हुई तब से आज तक जांच करने पर जो बातें बुरी सिद्ध हुई हैं सिर्फ उन्हींको रोकने से हमारा मतलब है । हम चाहते हैं कि सिर्फ उन्हीं बातों का प्रतिबन्ध किया जाय जो आज तक के तजस्व से बुरी सिद्ध हो चुकी हैं और जो एक भी आदमी—एक भी व्यक्ति—के लिए उपयोगी या उचित नहीं हैं । समय और तजस्व की कोई हद नियत करके उसके आगे किसी नीति या व्यवहार-ज्ञान से सम्बन्ध रखनेवाली बात को सिद्ध समझ लेना सुनासिद्ध है । अर्थात् किसी विषय में एक नियमित समय बीत जाने पर, और एक नियमित तरह का तजस्व हो जाने पर, वह विषय ठीक मान लिया जा सकता है । जो प्रतिबन्ध हम चाहते हैं उसका उद्देश सिर्फ इतना ही है कि जिस कगार के ऊपर से गिरकर हमारे पूर्वज चूर हो गये उसी कगार से पुष्ट दर पुष्ट लोगों को गिरने से हम बचावें ।

इस बात को मैं अच्छी तरह मानता हूं कि यदि कोई आदमी अपने बुरे वर्ताव से अपना सुकसान कर लेगा तो उससे, हमदर्दी के कारण, उसके निकट सम्बन्धियों का भी सुकसान होगा और समाज का भी । पर सम्बन्धियों का सुकसान अधिक होगा और समाज का कम । उनको जरूर बुरा लगेगा और उनके हित की हानि भी थोड़ी बहुत जरूर होगी । दूसरे आदमियों से सम्बन्ध रखनेवाली बहुत सी बातें ऐसी होती हैं जिन को करना हर आदमी का कर्तव्य है । वे सब के करने लायक होती हैं; ऐसी नहीं होती कि कोई उन्हें कर न सकता हो । और वे छिपी भी नहीं होती; सब लोग उन्हें जानते हैं । यदि ऐसी बातों में से कोई बात किसी आदमी ने न की, तो उसका न करना निजसे सम्बन्ध रखनेवाले वर्ताव के भीतर नहीं आ सकता । ऐसी बात का अन्तर्भाव आत्मविषयक वर्ताव में नहीं हो सकता । पर उसके बाहर निकल जाता है । अतएव इस तरह का वर्ताव, नीति की नजर से पूर्ण, निन्दा या तिरस्कार का जो अर्थ होता है उसका पात्र होजाता है । एक उदाहरण लीजिए—कल्पना कीजिए कि संयम से न रहने और

फिजूलखर्ची करने के कारण कोई आदमी अपना कर्ज नहीं दे सका; अपने कुटुम्ब के पालन-पोषण की जिम्मेदारी अपने ऊपर लेकर भी, रुक न रहने के कारण उसकी परवरिश अथवा उसकी शिक्षा का प्रबन्ध नहीं दे सका; तो उसकी निर्भर्त्सना या निन्दा करना और कभी कभी उसे दंड देना बहुत मुनासिब होगा । परन्तु यह याद रखना चाहिए कि ऐसी दशा उसे जो दंड दिया जायगा वह संयम से न रहने और फिजूलखर्ची करने लिए न दिया जायगा; किन्तु महाजनों का रूपया न देने और अपने कुटुम्ब की परवरिश न करने के लिए दिया जायगा । अर्थात् अपने महाजनों अथवा कुटुम्ब के आदमियों के सम्बन्ध में उसका जो कर्तव्य था उसे पूरा न करने के लिए उसे सजा मिलेगी । जो रूपया उसे अपने महाजनों को देना अथवा अपने कुटुम्ब के काम में लगाना था उसे यदि वह किसी और काम में लगा देता और वह काम चाहे जितना अच्छा क्यों न होता, तो भी उसका अपराध जरा भी कम न होता । उस दशा में भी वह जरूर दंड का पात्र होता । जार्ज बार्नवेल ने अपनी रंडी को रुपये देने के लिए अपने चचा को माँग डाला; परन्तु यदि उसने यह निम्न काम कोई कारखाना खोलने या व्यापार करने के इरादे से किया होता, तो भी उसे फाँसी ही मिलती । अक्सर यह देखा जाता है कि दुर्व्यसनों, अर्थात् बुरी आदतों, के कारण कोई कोई आदमी अपने कुटुम्बवालों को तकलीफ पहुँचाते हैं । अतएव उनकी इस निर्दयता और कृतघ्नता के लिए उनकी निन्दा और निर्भर्त्सना करना जरूर ही मुनासिब है । परन्तु जिनके साथ ऐसे आदमी रहते हैं, या परस्पर सम्बन्ध के कारण जिनका सुख ऐसे आदमियों पर अवलम्बित रहता है, उनको यदि ऐसों की कोई आदतें हानि पहुँचावे—फिर चाहे वे आदतें बुरी न भी हों तो भी उन्हें वही दंड मिलना चाहिए । अर्थात् इस कारण भी उनकी निन्दा और निर्भर्त्सना होनी चाहिए । अपना काम करते समय जो आदमी दूसरों के हित और मनोविकारों की परवा नहीं करता उस की निन्दा समाज को करनी ही चाहिए । परन्तु यदि औरों के हित और मनोविकारों की अपेक्षा भी अधिक महत्व के किसी कर्तव्यका पालन उसे करना हो; अथवा, यदि औरों की अपेक्षा अपने हित और मनोविकारों की परवा न करना उसको अधिक मुनासिब हो, तो बात ही दूसरी है । इस दशा में वह निन्दा का पात्र नहीं हो सकता । पहली दशा में जिस कारण से उन

दूसरों के हित की तरफ ध्यान न दिया होगा उस कारण के लिए भी उसकी निन्दा करना मुनासिब न होगा । और, निजकी जिन बातों की प्रेरणा से उसने इस तरह की गलती की होगी उनके लिए भी उसे निन्दा के रूप में दंड देना उचित न होगा । इसी तरह यदि कोई आदमी अपने निजके बर्ताव से अपनेको किसी ऐसे सार्वजनिक काम करने के अयोग्य कर लेता है, जिसे करना उसका धर्म है, तो वह समाज की दृष्टि में अपराधी, अतएव दंड पाने का पात्र, हो जाता है । शराब पीकर मत्त होने के लिए किसी को सजा देना मुनासिब नहीं । पर यदि पुलिस या फौज का कोई जवान शराब पीकर, सरकारी काम करते समय, मत्तवाला हो जाय तो उसे जरूर सजा मिलनी चाहिए । सारांश यह कि जिस काम से किसी व्यक्ति या समाज की कोई निश्चित हानि होती है, या हानि होने का निश्चित डर रहता है, वह काम व्यक्ति-विषयक स्वाधीनता की हद् के बाहर चला जाता है और कानून या नीति की हद् के भीतर आजाता है । अर्थात् ऐसे काम का प्रतिबन्ध कानून या नीति के द्वारा होना चाहिए और उसके करनेवाले को कानून या नीति के ही द्वारा सजा मिलनी चाहिए ।

परन्तु बहुत से काम ऐसे भी हैं जिनसे न तो कोई सार्वजनिक कर्तव्य विगड़ता है और न, करनेवाले को छोड़कर, औरों की कोई प्रत्यक्ष हानि ही होती है । इस तरह के बर्ताव से—इस तरह के काम से—यदि भीतर ही भीतर समाज की कोई हानि, अप्रत्यक्ष रीति से, हो जाय तो समाज को चाहिए कि हर आदमी को दी गई स्वाधीनता से होनेवाले अधिक हित के विचार से वह उतनी हानि या तबलीफ दरदास्त करे । वयस्क, अर्थात् बालिग, आदमियों को अपनी रक्षा न करने के लिए—अपने आत्म-सम्बन्धी कर्तव्यों की तरफ नजर न रखने के लिए—यदि दण्ड देने की जरूरत ही आए, तो, मेरी राय में, इस तरह का दण्ड उन्हीं के फायदे के लिए देना चाहिए । जिन बातों के करने का हक समाज को नहीं है, अथवा जिन बातों के करने के विषय में समाज ने अपना हक नहीं जाहिर किया है, उनको करने के लायक अपनेको न रखने के बहाने ऐसे आदमियों को सजा देना उनासिब नहीं । पर, सब एहिए तो मुझे यह दलील ही बुझती नहीं कि जो लोग सतत पर के लिए ज्ञान नहीं रखते उनको उचित शिक्षा देकर व्यव-  
साय-सम्बन्धी साधारण ज्ञान देना ही पहुँचाने के लिए समाज के पास कोई



साधन ही नहीं है । अतएव समाज को तब तक ठहरना चाहिए जब तक किसी आदमी से कोई गलती न हो । और जब गलती नजर में आजाय तब गलती करनेवाले को नीति या कानून की दृष्टि से समाज सजा दे । यह भी कोई दलील है ? स्वाधीनतापूर्वक व्यवहार करने के योग्य उम्र होने के पहले भी सब आदमियों पर समाज की पूरी सत्ता रहती है । लड़कपन का सारा समय, और लड़कपन और वालिग होने के बीच का भी सारा समय, समाज के हाथ में रहता है । फिर, समाज इस दरमियान में क्यों न यह देख ले कि सब लोग बड़े होने पर उचित वर्ताव करने भरके लिए समझदार होंगे या नहीं ? वर्तमान समय के आदमी अगली पुस्तवालों की शिक्षा के भी मालिक होते हैं और उनकी सब स्थितियों, अर्थात् अवस्थाओं, के भी मालिक होते हैं । सदाचरणशीलता और बुद्धिमानि आदि गुणों में आज कल के आदमी खुद ही बहुत पीछे हैं । तब वे किस तरह अगली पुस्तवालों को पूरे तौर पर सदाचारपरायण और बुद्धिमान बना सकेंगे ? फिर यह भी नहीं कि अगली पुस्त को सुशिक्षित करने के लिए वे लोग जो उत्तम से उत्तम प्रयत्न करते हैं हमेशा सफल ही होते हों । कभी होते हैं, कभी नहीं होते । परन्तु एक बात निःसन्देह है । वह यह कि आज कल जो समाज अपनी सत्ता चला रहा है वह अगली पुस्त को अपने ही बराबर, अथवा अपने से कुछ अधिक, अच्छी करने की शक्ति जरूर रखता है । नादान बच्चे आगे की बातों का विचार करके युक्तिपूर्ण वर्ताव करने की शक्ति नहीं रखते । यदि समाज, जिन आदमियों से वह बना है उन में से बहुतों को, अज्ञान बच्चों की तरह बढ़ने दे, अर्थात् शिक्षा के द्वारा उनके ज्ञान को बढ़ाने का यत्न न करे, तो इसमें अपराध किसका है ? खुद समाज ही का न ? अतएव इस दुर्व्यवस्था का फल भां उसी को भोग करना पड़ेगा । लोगों को शिक्षा देने के लिए जितने साधनों की जरूरत रहती है वे सब समाज के हाथ में हैं । इतना ही नहीं, किन्तु जो लोग अपने हिताहित का विचार खुद नहीं कर सकते उनके अपा हुक्मत करनेवाली रूढ़, अर्थात् प्रचलित, बातों की सत्ता की डोरी भी समाज ही के हाथ में रहती है । फिर, जब कोई किसी तरह का दुराचार करता है तब उसकी जान-पहचान वाले उसे निन्दा, निर्भत्सना, तिरस्कार या धिक्कार के रूप में जरूर दण्ड देते हैं । इस स्वाभाविक या अनिवार्य दण्ड से वह नहीं बच सकता । यह दण्ड-दान भी, अपना काम अच्छी तरह करने

में, समाज को मदद देता है । इतनी हुकूमत करने पर भी—इतनी सत्ता हाथमें रखने पर भी—यह कहना समाजको हरगिज शोभा नहीं देता कि हमें आदिमियों की उन खानगी बातों पर हुकूमत करने और अपने हुकों की तामील कराने का भी अधिकार मिलना चाहिए जिनके विषय में, न्याय और नीति के सब तत्त्वों की दृष्टि से, आखिरी निश्चय करना सिर्फ उन्हींके हाथ में होना मुनासिब है जिनको उन बातों का फल भोगना पड़ता है । आदिमियों के आचरण को उन्नत करने के और अनेक अच्छे अच्छे साधनों के रहते भी जो लोग बुरे साधनों से काम लेना चाहते हैं वे अच्छे साधनों की उपयोगिता में भी सन्देह पैदा कर देते हैं । इससे बहुत हानि होती है और काम में बाधा आती है । जिन लोगों को समाज बलपूर्वक चतुर और संयम-शील बनाने की कोशिश करेगा उनमें से यदि कोई स्वाधीन और उद्धत स्वभाव के होंगे तो वे समाज के इस अधिकार की धुरी को अपने कंधे से दूर फेंक देने के इरादे से जरूर दंगा फसाद करेंगे । वे लोग इस बात को तो कुबूल करेंगे कि यदि वे दूसरों के कामकाज में दस्तंदाजी करके उन्हें हानि पहुंचावें तो उनका प्रतिबन्ध होना मुनासिब है; पर इस बात को वे कभी न कुबूल करेंगे कि अपने निजके कामों में भी अपनेको हानि पहुंचाने का उन्हें अधिकार नहीं है । अतएव यदि उनके निजके काम-काज में कोई दस्तंदाजी करेगा तो वे उस पर हमला करेंगे और जो वह कुछ करना चाहेगा उसका वे ठीक उल्टा करेंगे—सो भी बड़े आडम्बर के साथ, चुपचाप नहीं । इस तरह का व्यवहार करना वे लोग तेजस्विता और दहादुरी का लक्षण समझेंगे । जिस समय इंग्लैण्ड की राजसत्ता ऑलिवर क्रामवेल के हाथ में

• क्रामवेल इंग्लैण्ड में पारलियामेण्ट का एक सभासद था । वह प्युरिटन सम्प्रदाय का था । सादासन उसे बहुत पसन्द था । उस समय वहां का राजा पहला चार्ल्स था । उसका अन्त्याय लोगों को बसत हो गया । इससे पारलियामेण्ट के सभासद बिगड़ रहे हुए । विद्रोह हुआ । विद्रोह में क्रामवेल ने बड़ी बरादरी लिया । उसकी बहुत प्रसिद्धि हुई । कई लड़ाईयां हुईं । राजा द्वारा १६४९ ई० में उसे फांसी हुई । तब इंग्लैण्ड में लोक-सत्ताक राज्य स्थापित हुआ और एडविन ने क्रामवेल को रक्षक ( Protector ) की पदवी मिली । उसके समय में कानून, तन्त्र और राजा-बजाना सब प्रायः बन्द था ।

थी उस समय प्यूरिटन सम्प्रदाय वालों ने धर्मग्रन्थ आदमियों की तरह नैतिक बातों में बहुत ही अधिक अनुदारता दिखाई। पर जब क्रामवेल के बाद दूसरा चार्ल्स इंग्लैण्ड का राजा हुआ तब लोगों ने बहुत ही बुरा, अर्थात् अशिष्टता का, वर्ताव करना शुरू किया। दुराचारी और विषयी आदमियों के उदाहरण से समाज की रक्षा करना बहुत जरूरी बात है। जो लोग यह कहते हैं वे बहुत सच कहते हैं। बुरे उदाहरण का फल हमेशा बुरा होता है, और दूसरोंको हानि पहुंचानेवालों को यदि सजा न मिले तो उनके उदाहरण का फल और भी बुरा होता है। पर, इस समय जिस तरह के वर्ताव की बात मैं कह रहा हूं उसके विषय में यह कल्पना करली गई है कि उससे दूसरों की हानि न होकर खुद उस वर्ताव के करनेवाले ही की विशेष हानि होती है। अतएव इस तरह के उदाहरण से दूसरों को हानि की अपेक्षा लाभ होने ही की अधिक सम्भावना रहती है। यह बात सहज ही ध्यान में आने लायक है। मैं नहीं जानता कि क्यों लोग इस बात को बिलकुल उलटा समझते हैं। क्योंकि जब किसी आदमी के बुरे वर्ताव का उदाहरण औरों को देखने को मिलता है तब उस वर्ताव के दुःखकारक और नीच परिणाम भी उन्हें देखने को मिलते हैं। और, इस तरह के वर्ताव की यदि समाज ने उचित निन्दा की तो इसके बुरे परिणाम जरूर ही लोगों की नजर में आते हैं। इसलिए, मेरी समझ में यह बात नहीं आती कि जिन वर्तावों को लोग खुद वर्ताव करनेवाले के लिए हानिकर समझते हैं, उन्हें वे दूसरों के लिए किस तरह अपायकारक बतलाते हैं। यदि उन्हें वर्ताव करनेवाले की हानि पर विश्वास है तो उन्हें दूसरों की हानि की सम्भावना अपने दिल से दूर कर देनी चाहिए।

किसी के निजके काम में दस्तदाजी करना समाज को उचित नहीं। इस बात को सिद्ध करने के लिए सब से मजबूत दलील यह है कि जिसका जो काम है वही उसे अच्छी तरह कर सकता है। यदि दूसरा आदमी उस में दखल देता है तो उसका दखल देना उन्नीस बिस्वे बेजा होता है। सामा-

पर उसके बाद जब दूसरा चार्ल्स गद्दी पर बैठा तब सब बातें बदल गईं। जो बातें मना थीं वे होने लगीं और दुराचार की सीमा बेहद बढ़ गई। १६५८ में क्रामवेल का अन्त हुआ।

जिक नीति के विषय में, अर्थात् उन बातों के विषय में जो दूसरों से सम्बन्ध रखती हैं, बहुमत से निश्चित की गई समाज की राय जो दो एक दफे गलत होती है तो दस पांच दफे सही भी होती है। क्योंकि ऐसी दशा में समाज को सिर्फ अपने ही फायदे का खयाल रहता है। अर्थात् उसको सिर्फ इस बात पर ध्यान देना पड़ता है कि यदि अमुक वर्ताव करने की स्वतंत्रता लोगों को मिल जायगी तो उससे समाज की हानि होगी या लाभ। परन्तु आत्म-विषयक बातों में, अर्थात् उन बातों के विषय में जिनका सम्बन्ध दूसरों से नहीं है, यदि समाज, बहुमत के बल पर, दस्त-दाजी करेगा तो उससे भूल होने की उत्तनी ही सम्भावना है जितनी न होने की है। क्योंकि, इस दशा में, दूसरों के लिए कौन बात अच्छी है और कौन बुरी है, इस पर कुछ आदमियों की जो राय होगी वही समाज की राय समझी जायगी। समाज की राय का अधिक से अधिक इतना ही अर्थ हो सकेगा। परन्तु बहुत दफे समाज की राय का इतना भी अर्थ नहीं होता। क्योंकि सब लोग जिसके वर्ताव की निन्दा करते हैं उसके सुख और सुभीते की वे बिलकुल ही परवा नहीं करते। परवा वे सिर्फ अपनी करते हैं। वे सिर्फ इस बात को देखते हैं कि अमुक तरह का वर्ताव हमको पसन्द है या नहीं; या उससे हमारा फायदा है या नुकसान। बहुत से आदमी यह समझते हैं कि और लोगों के जो वर्ताव उनको पसन्द नहीं हैं उनसे उनकी जरूर हानि होगी। अतएव यदि कोई उस तरह का वर्ताव करता है तो वे, यह समझकर कि इसने हमारे मनोविकारों को चोट पहुँचाई, वेतरह बिगड़ खड़े होते हैं। एक धर्मग्रन्थ आदमी से किसीने पूछा कि क्यों नूतने दूसरों के धर्म-सम्बन्धी मनोविकारों की निन्दा करके उनके दिलको दुखाया? इसे सुनकर उसने कहा कि इन लोगों ने अपने गृहित धर्म और पूजन-पाठ से भरे दिल को दुखाया—इसी लिए मैंने ऐसा किया। यही दशा उन लोगों की है जो भिन्न मनोविकार रखनेवालों को नहीं देख सकते। पर इन लोगों के ध्यान में यह बात नहीं आती कि निजकी राय के विषय में किसीके जो मनोविकार होते हैं उनमें, और उस राय को दुरा समझनेवालों के मनो-विकारों में जरा भी समता नहीं है। दोनों में आकाश-मानस का अन्तर है। अपने की धैर्य उठा लेजाने की इच्छा रखनेवाले चोर के, और उसे चढ़ी होशियारी के तन्दूक के भीतर रख छोड़ने की इच्छा रखनेवाले उसके मालिक

थी उस समय प्यूरिटन सम्प्रदाय वालों ने धर्म्मोन्ध आदमियों की तरफ नैतिक बातों में बहुत ही अधिक अनुदारता दिखाई । पर जब क्रामवेल वं बाद दूसरा चार्ल्स इंग्लैण्ड का राजा हुआ तब लोगों ने बहुत ही बुरा अर्थात् अशिष्टता का, वर्ताव करना शुरू किया । दुराचारी और विषयी आदमियों के उदाहरण से समाज की रक्षा करना बहुत जरूरी बात है । जो लोग यह कहते हैं वे बहुत सच कहते हैं । बुरे उदाहरण का फल हमेशा बुरा होता है, और दूसरोंको हानि पहुंचानेवालों को यदि सजा न मिले तो उनके उदाहरण का फल और भी बुरा होता है । पर, इस समय जिस तरह के वर्ताव की बात मैं कह रहा हूं उसके विषय में यह कल्पना करली गई है कि उससे दूसरों की हानि न होकर खुद उस वर्ताव के करनेवाले ही की विशेष हानि होती है । अतएव इस तरह के उदाहरण से दूसरों को हानि की अपेक्षा लाभ होने ही की अधिक सम्भावना रहती है । यह बात सहज ही ध्यान में आने लायक है । मैं नहीं जानता कि क्यों लोग इस बात को बिलकुल उलटा समझते हैं । क्योंकि जब किसी आदमी के बुरे वर्ताव का उदाहरण औरों को देखने को मिलता है तब उस वर्ताव के दुःखकारक और नीच परिणाम भी उन्हें देखने को मिलते हैं । और, इस तरह के वर्ताव की यदि समाज ने उचित निन्दा की तो इसके बुरे परिणाम जरूर ही लोगों की नजर में आते हैं । इसलिए, मेरी समझ में यह बात नहीं आती कि जिन वर्तावों को लोग खुद वर्ताव करनेवाले के लिए हानिकर समझते हैं, उन्हें वे दूसरों के लिए किस तरह अपायकारक बतलाते हैं । यदि उन्हें वर्ताव करनेवाले की हानि पर विश्वास है तो उन्हें दूसरों की हानि की सम्भावना अपने दिल से दूर कर देनी चाहिए ।

किसी के निजके काम में दस्तंदाजी करना समाज को उचित नहीं । इस बात को सिद्ध करने के लिए सब से मजबूत दलील यह है कि जिसका जो काम है वही उसे अच्छी तरह कर सकता है । यदि दूसरा आदमी उस में दखल देता है तो उसका दखल देना उन्नीस विस्वे बेजा होता है । सामा-

पर उसके बाद जब दूसरा चार्ल्स गद्दी पर बैठा तब सब बातें बदल गईं । जो बातें मना थीं वे होने लगीं और दुराचार की सीमा बेहद बढ़ गई । १६५८ में क्रामवेल का अन्त हुआ ।

जिक नीति के विषय में, अर्थात् उन बातों के विषय में जो दूसरों से सम्बन्ध रखती हैं, बहुमत से निश्चित की गई समाज की राय जो दो एक दफे गलत होती है तो दस पांच दफे सही भी होती है। क्योंकि ऐसी दशा में समाज को सिर्फ अपने ही फायदे का खयाल रहता है। अर्थात् उसको सिर्फ इस बात पर ध्यान देना पड़ता है कि यदि अमुक वर्ताव करने की स्वतंत्रता लोगों को मिल जायगी तो उससे समाज की हानि होगी या लाभ। परन्तु आत्म-विषयक बातों में, अर्थात् उन बातों के विषय में जिनका सम्बन्ध दूसरों से नहीं है, यदि समाज, बहुमत के बल पर, दस्त-दाजी करेगा तो उससे भूल होने की उतनी ही सम्भावना है जितनी न होने की है। क्योंकि, इस दशा में, दूसरों के लिए कौन बात अच्छी है और कौन बुरी है, इस पर कुछ आदमियों की जो राय होगी वही समाज की राय समझी जायगी। समाज की राय का अधिक से अधिक इतना ही अर्थ हो सकेगा। परन्तु बहुत दफे समाज की राय का इतना भी अर्थ नहीं होता। क्योंकि सब लोग जिसके वर्ताव की निन्दा करते हैं उसके सुख और सुभीते की वे बिल्कुल ही परवा नहीं करते। परवा वे सिर्फ अपनी करते हैं। वे सिर्फ इस बात को देखते हैं कि अमुक तरह का वर्ताव हमको पसन्द है या नहीं; या उससे हमारा फायदा है या नुकसान। बहुत से आदमी यह समझते हैं कि और लोगों के जो वर्ताव उनको पसन्द नहीं हैं उनसे उनकी जरूर हानि होगी। अतएव यदि कोई उस तरह का वर्ताव करता है तो वे, यह समझकर कि इसने हमारे मनोविकारों को चोट पहुँचाई, बेतरह धिगढ़ खड़े होते हैं। एक धर्मान्ध आदमी से किसीने पूछा कि क्यों तूने दूसरों के धर्म-सम्बन्धी मनोविकारों की निन्दा करके उनके दिलको दुखाया? इसे सुनकर उसने कहा कि इन लोगों ने अपने गड़ित धर्म और पूजन-पाठ से मेरे दिल को दुखाया—इसी लिए मैंने ऐसा किया। यही दशा उन लोगों की है जो भिन्न मनोविकार रखनेवालों को नहीं देख सकते। पर इन लोगों के ध्यान में यह बात नहीं आती कि निजकी राय के विषय में किसीके जो मनोविकार होते हैं उनमें, और उस राय को बुरा समझनेवालों के मनोविकारों में जरा भी समता नहीं है। दोनों में आकाश-पाताल का अन्तर है। रुपये की धैली उड़ा लेजाने की इच्छा रखनेवाले चोर के, और उसे बड़ी होशियारी से सन्दूक के भीतर रख छोड़ने की इच्छा रखनेवाले उसके मालिक

के, मनोविकारों में जितनी समता होती है उतनी ही समता इस तरह के मनोविकारों में भी होती है। जैसे लोग अपने रुपये पैसे की थैली, या अपनी राय, को कीमती समझते हैं वैसे ही वे अपनी रुचि को भी कीमती समझते हैं। जिस तरह उन्हें अपनी थैली या राय की परवा रहती है उसी तरह उन्हें अपनी रुचि की भी परवा रहती है। यहां पर शायद कोई यह कहे कि निज से सम्बन्ध रखनेवाली जिन बातों के अच्छे या बुरे होनेका निश्चय नहीं हुआ है उन्हें करने के लिए समाज यदि हर आदमी को स्वतंत्रता देदे, और जो वर्ताव या जो आचरण सब लोगों के तजरूबे से बुरे साबित हैं उन्हें करने से यदि वह मना कर दे; तो हानि क्या है ? पर इस, तरह के नमूनेदार उत्तम समाज की कल्पना करना जितना सहज है उतना उसे झूढ़ निकालना या बना लेना सहज नहीं है। आज तक क्या किसीने इस तरह का कोई समाज देखा है जिसने सामाजिक-नियम-सम्बन्धी अपने अधिकार का पूर्वोक्त रीतिसे प्रतिबन्ध किया हो ? यह जाने दीजिए, सब लोगों के तजरूबे की परवा करनेवाले समाज का ही क्या कहीं पता है ? समाज सब लोगों के तजरूबे की परवा करता कब है ? आदामियों के निज के काम-काज में दस्तंदाजी करते समय समाज को मालूम होता है कि उसके विरुद्ध वर्ताव करना या जैसा आचरण उसे पसन्द नहीं है वैसा आचरण करना, मानो घोर पाप है। इसके सिवा और कोई विचार समाज के मन में नहीं आता। जितने तत्त्वज्ञानी और जितने नीति-शास्त्र के उपदेशक हैं उनमें से सैकड़ नब्बे हेर-फेर कर यही बात कहते हैं। इस मत को उन्होंने ने तत्त्वविद्या और धर्मशास्त्र की आज्ञा के नाम से सब लोगों के सामने रक्खा है। उनके उपदेश देने की रीति विलक्षण है। यदि उनसे कोई पूछता है कि आप अमुक बात को क्यों अच्छा समझते हैं, तो उसका जवाब वे यह देते हैं कि हम उसे इस लिए अच्छा समझते हैं क्योंकि वह अच्छी है अथवा वह हमें अच्छी मालूम होती है। ऐसे लोग हम से कहते हैं कि आचरण-सम्बन्धी नियमों को, जो तुम्हारे भी काम के हों और दूसरों के भी, तुम अपनेही मन से झूढ़ निकालो; उनका पता तुम अपने ही अन्तःकरण के भीतर लगाओ। इस तरह के उपदेशों के अनुसार जो भली या बुरी बातें समाज को पसन्द आती हैं उन्हींको वह, बहुमत के आधार पर, दुनिया भर के ऊपर लादता है। इसके सिवा वह बेचारा और कर ही क्या सकता है ?

इस अनिष्ट को कल्पना न समझिए। यह न समझिए कि यह हानिकारक रीति कहने ही भर को है। कोई शायद मुझ से यह उम्मेद करे कि मैं उदाहरणपूर्वक इस बात को सिद्ध करूँ कि आज कल भी इस देश में समाज ने अपनी ही पसन्द के अनुसार नैतिक नियम बनाये हैं। शायद लोग कहें कि पुराने जमाने में यह बात होती रही होगी; पर अब नहीं होती। और यदि आप समझते हैं कि अब भी होती है तो उदाहरण दीजिए। इसका जवाब यह है कि इस समय नीति के जो नियम जारी हैं उनके दोष दिखलाने के इरादे से मैं यह लेख नहीं लिख रहा हूँ। वह बहुत बड़ा विषय है। इस लेख के बीच, उदाहरण के रूप में, उसका विचार नहीं हो सकता। पर उदाहरणों की जरूरत है। इस में कोई सन्देह नहीं। क्योंकि उदाहरण देने से लोगों को यह बात अच्छी तरह मालूम हो जायगी कि जिस नियम को सिद्ध करने के लिए मैं इतना बखेड़ा कर रहा हूँ वह बहुत बड़े व्यावहारिक महत्त्व का है। वह काल्पनिक नहीं है। यह नहीं कि लोगों को कल्पित बुराइयों से बचाने के बहाने मैं झूठ मूठ पाखंड रच रहा हूँ। जिन बातों में अपनी इच्छा के अनुसार वर्ताने करने के लिए हर आदमी को बिना किसी विवाद के स्वाधीनता मिलनी चाहिए उन बातों को भी नीतिरूपी पुलिस की हद के भीतर कर देने की तरफ आज कल लोगों की प्रवृत्ति बहुत ही अधिक बढ़ रही है। यह बात, एक नहीं अनेक उदाहरण देकर साबित की जा सकती है।

अच्छा, पहला उदाहरण लीजिए। जिन लोगों के धार्मिक विचार दूसरी तरह के हैं, अर्थात् जो परधर्मी हैं, वे और लोगों से घृणा करते हैं। क्यों ? इस लिए कि और लोग उनके ऐसे धार्मिक व्यवहार विशेष करके उनके आहार-विहार से सम्बन्ध रखनेवाले नियमों का पालन, नहीं करते। वस, इसी कारण वे औरों से द्वेष करते हैं। एक छोटा सा दृष्टान्त सुनिए। क्रिश्चियन लोग सुअर का मांस खाते हैं, पर मुसलमान सुअर का मांस खाना बहुत ही बुरा समझते हैं। अतएव, इस कारण, मुसलमान लोग क्रिश्चियनों से जितना द्वेष करते हैं उतना उनके और किसी धार्मिक मत या आचार-विचार के कारण नहीं करते। सुअर खाकर भूख शान्त करने की रीति पर मुसलमानों को जितनी घृणा है उतनी घृणा क्रिश्चियन लोगों की और किसी बात पर नहीं है। सुअर खाना मुसल-



मानों के धर्म के विरुद्ध है । परन्तु यह बात साफ साफ समझ में नहीं आती कि सुअर खाना धर्म-विरुद्ध होने ही के कारण मुसलमानों को उससे इस तरह की और इतनी घृणा क्यों होनी चाहिए ? शराब पीना भी मुसलमानों के धर्म के विरुद्ध है । धर्म की दृष्टि से वह भी निषिद्ध है । शराब पीना मुसलमान पाप जरूर समझते हैं, पर किसी को उसे पीते देख उन्हें घृणा नहीं होती । सुअर एक मैला जानवर है । उससे मुसलमानों को जो घृणा होती है वह एक विशेष प्रकार की है । वह स्वाभाविक सी हो गई है । वह उसके मैलेपन के कारण आप ही आप पैदा हो गई है । जब किसी चीज के मैलेपन की बात मन में अच्छी तरह जम जाती है तब उससे उन लोगों को भी घृणा होती है जिनको और बातों में सफाई का बहुत कम खयाल रहता है । हिन्दुओं में छुआछूत का जो इतना अधिक विचार है वह इस बात का याद रखने लायक उदाहरण है । अच्छा, अब, मान लीजिए कि किसी देश में मुसलमान अधिक हैं और उन्होंने बहुमत के जोर पर यह नियम कर दिया कि कोई आदमी सुअर का मांस न खाय । मुसलमानी देशों के लिए यह कोई नई बात नहीं । तो समाज के मत की प्रबलता का ऐसा नैतिक उपयोग क्या उचित होगा ? और, यदि, न उचित होगा तो क्यों न होगा ? सुअर खाना सचमुच ही घृणित काम है । फिर, मुसलमानों को इस बात पर विश्वास है कि ईश्वर की आज्ञा उसे न खाने की है । उससे खुद ईश्वर को भी घृणा है । फिर, इस तरह के निषेध का यह भी अर्थ नहीं हो सकता कि लोगों के धर्म-विषयक विश्वासों पर आघात हुआ—उनमें दस्तंदाजी हुई—उनके लिए लोग सताये गये । अतएव इस तरह का निषेध करनेवालों को निंदा या निर्भर्त्सना के रूप में सजा भी नहीं दी जा सकती । जब पहले पहल इस निषेध का प्रारम्भ हुआ होगा तब शायद धर्म के ही कारण हुआ होगा । पर इस निषेध के सम्बन्ध में यह नहीं कहा जा सकता कि इसके कारण लोगों के धर्म में व्यर्थ दस्तंदाजी हुई, या लोग व्यर्थ सताये गये; क्योंकि यह बात किसी के धर्म में नहीं लिखी कि सुअर का मांस खाना कोई धार्मिक काम है । अतएव इस प्रकार के निषेध की निंदा करने या उसकी आवश्यकता बतलाने का सब से प्रबल आधार सिर्फ यह है कि समाज को लोगों की निज की बातों और रुचि या अरुचि में हाथ डालने का बिल्कुल अधिकार नहीं ।

बच्छा, अब दूसरा उदाहरण लीजिए। यह इस देश के बहुत पास का है। स्पेन में अधिक हिस्सा ऐसे ही लोगों का है जो यह समझते हैं कि रोमन कैथलिक सम्प्रदाय में कहे गये तरीके को छोड़ कर और किसी तरीके से ईश्वर की पूजा करना घोर पाप है। यही नहीं, वे यह भी समझते हैं कि ईश्वर को क्रोध भी आता है और बहुत अधिक क्रोध आता है। इससे स्पेन की हृद के भीतर किली और तरह से ईश्वर की आराधना करना कानून के खिलाफ है। दक्षिण में यदि कोई धर्मोपदेशक, अर्थात् पादरी, विवाह कर लेता है तो लोग उसे वेधर्म अथवा धर्मभ्रष्ट ही नहीं समझते; वे उसे कामुक, निर्लज्ज, दीभल और घृणित भी समझते हैं। सच्चे दिल से इस तरह के मनोविकारों को जाहिर करने, और दूसरे सम्प्रदायवालों को भी अपना ही सा बनाने के लिए रोमन कैथलिक लोग जो इतनी खटपट करते हैं उसे देख कर प्राटेस्टण्ट लोगों को क्या मालूम होता है। पर जिन बातों से दूसरों का बिल्कुल ही सम्बन्ध नहीं है उनमें दस्तन्दाजी करके यदि लोग एक दूसरे की स्वतंत्रता को छीन लेना या उसमें बाधा डालना, उचित समझेंगे तो जो उदाहरण मैंने यहां पर दिये उनको किस नियम या किस तत्त्व के आधार पर अनुचित, असंगत या युक्तिहीन सादित करेंगे? अथवा जिस बात को लोग, ईश्वर और आदमी दोनों की दृष्टि में, कलङ्क समझते हैं उसे यदि वे रोकने की चेष्टा करें तो किस तरह वे दोषी ठहराये जा सकेंगे? ये बातें जिन लोगों को धर्म-विरुद्ध मालूम होती हैं उन लोगों के पक्ष में अपनी समझके अनुसार इनको रोकने के जितने सबल कारण हैं, उतने सबल कारण और किसी आत्म-सम्बन्धी दुराचार को रोकने के पक्ष में नहीं दिये जा सकते। सामाजिक और धार्मिक बातों में जो लोग दूसरों को बिना कारण सताते हैं उनकी दलीलें सुनने लायक हैं। वे कहते हैं कि “ हम जो कुछ कहते हैं वह सच है; इस लिए दूसरों को सताना हमें सुनासिद्ध है। पर दूसरे जो कुछ कहते हैं वह झूठ है; इस लिए हमको सताना उन्हें सुनासिद्ध नहीं ”। बेफायदा उपद्रव करनेवालों की इन विलक्षण दलीलों को—उनके इस अद्भुत तर्क-शास्त्र को—पसन्द करने में जो लोग खुश न हों उनको चाहिए कि जिस नियम के प्रयोग को वे अपने लिए महा अन्यायकारक समझते हैं उसी नियम के प्रयोग को दूसरों के लिए उचित और न्यायसंगत कुबूल करने में वे जरा आगा पीछा सोच लें।

जो उदाहरण मैंने ऊपर दिये उनको लोग शायद मंजूर न करेंगे । वे शायद कहेंगे कि हम लोगों अर्थात् अंगरेजों के समाज की स्थिति ऐसी नहीं है कि इस तरह की बातें यहां हो सकें । यहां बहुमत के जोर पर समाज मांस खाने या न खाने के विषय में बहुधा कोई प्रतिबंध न करेगा; चाहे जो जैसा भजन-पूजन करे उसमें समाज हाथ न डालेगा; और अपनी अपनी इच्छा या धर्मप्रवृत्ति के अनुसार विवाह करने या न करने के विषय में समाज कोई नियम न बनावेगा । यह आक्षेप सयौत्तिक नहीं है । इसे मैं नहीं मान सकता । पर मैं एक और उदाहरण देना चाहता हूं । इस उदाहरण में आदमियों की स्वाधीनता में जिस तरह की दस्तंदाजी की गई है उस तरह की दस्तंदाजी होने का अब भी डर है । निश्चयपूर्वक कोई यह नहीं कह सकता कि वैसी दस्तंदाजी अब कभी न होगी । क्रामवेल के समय में प्रजासत्तात्मक राज्य स्थापित होने पर प्युरिटन लोगों का जैसा दौरेदौरा ग्रेटब्रिटन में था वैसा ही, इस समय, अमेरिका के न्यू इंग्लैण्ड नामक सूबे में है । जहां जहां इन लोगों की प्रभुता हुई है, वहां वहां इन्होंने सारे सामाजिक और बहुत करके खानगी दिलब्रह्मलात्र के काम बन्द करने का यत्न किया है । इसमें इन्हें बहुत कुछ कामयाबी भी हुई । खेल, तमाशे, मेले, नाटक, गाना, और बजाना इत्यादि इन लोगों की दृष्टि में बहुत निषिद्ध काम हैं । इस देश में इस समय भी बहुत से आदमी ऐसे हैं जो इन बातों को विलकुल ही नहीं पसंद करते । नीति और धर्म के विचार से वे इन्हें बहुत बुरा समझते हैं । ऐसे आदमी विशेष करके मझले दर्जे के आदमियों में से हैं । और, इसी दर्जे के आदमी, इस समय, इस देश की सामाजिक और राजनैतिक बातों के सूत्र को अपने हाथ में लिये हैं । इस समय यहां इन्हीं की प्रबलता है । अतएव यह बात असम्भव नहीं कि किसी दिन इसी तरह के आदमियों की संख्या पार्लियामेंट में बढ़ जाय । ऐसा होनेसे विकट धर्माभिमानि कालविनिष्ट ✽ और मेथाडिस्ट † लोगों के धार्मिक और नैतिक

✽ कालविन का जिक्र एक जगह पहले आ चुका है । जो लोग उसके पन्थ के अनुयायी हैं वे कालविनिष्ट कहलाते हैं ।

† मेथाडिस्ट भी एक पन्थका नाम है । अठारहवें शतक के आरम्भ में इसकी स्थापना हुई । वेस्ले नाम के दो भाई थे । उन्होंने इस पन्थ को चलाया ।

मतों के अनुसार यदि ऐसे कानून बनाये जाँय कि किस तरह के खेल, तमाशे और नाटक इत्यादि लोग करें और किस तरह के न करें तो और लोगों को यह बात कहां तक पसन्द होगी ? बिना अनुमति के दूसरों की खानगी बातों में दस्तदाजी करनेवाले इन पवित्र पुरुषों से, इस दशा में, क्या लोग यह साफ साफ न कह देंगे कि आप अपना अपना काम देखिए, आपको हमारी निज की बातों में दखल देने का कोई अधिकार नहीं ? जिस समाज या जिस गवर्नमेण्ट—अर्थात् राजसत्ता—का यह मत है कि जिस तरह के दिलबहालव के काम उसको बुरे लगें उस तरह के कोई न करे, उसे ऐसा ही जवाब देना चाहिए । पर इस तरह के अनुचित और अन्याय-पूर्ण नियम यदि एक बार कुबूल कर लिये जायँगे, तो किसी प्रबल पक्ष या किसी और ही सत्ताधारी की राय के अनुसार ऐसे नियमों का दुरुपयोग होने पर लोगों को उसके खिलाफ कुछ कहने को बहुत कम जगह रहेगी । योग्य रीति से वे उसका प्रतिवाद न कर सकेंगे—वे उसके प्रतिकूल युक्ति-पूर्ण आक्षेप न ला सकेंगे । किसी नियम को कुबूल करके उसके प्रयोग—उसकी योजना—के प्रतिकूल कोई कुछ नहीं कह सकता; और यदि कहे भी तो उसकी बात पर लोग ध्यान नहीं देते । ऐसे भी धर्म हैं जिनको हम लोगों ने क्षीण समझ लिया था—अर्थात् जिनके विषय में हमारा यह खयाल था कि थोड़े ही समय में वे विलकुल नष्ट हो जायँगे । पर ऐसे धर्मों में कई धर्म नष्ट तो हुए नहीं उलटा जोर पकड़ गये हैं । इस बात के उदाहरण मौजूद हैं । न्यू इंग्लैण्ड की तरफ देखिए । वहां जाकर पहले पहल जो लोग रहे उनके धार्मिक विचारों के अनुसार, अर्थात् उनका जो पन्थ है उसीका ऐसा, यदि कोई पन्थ हमारे देश में फिर उठ खड़ा हो तो क्रिश्चियनों के प्रजासत्तात्मक राज्य के विषय में न्यू इंग्लैण्डवालों के जो विचार हैं उनको कुबूल करने के लिए हम लोगों को तैयार रहना होगा ।

उदाहरण के तौर पर एक और कल्पना कीजिए । यह कल्पना पहली कल्पना की अपेक्षा अधिक सम्भवनीय है । अर्थात् इस दूसरी कल्पना

उसका यह मत था कि आदमी को अपने आचरण का मेथड ( तरीका ) धर्मा-कुबूल रखना चाहिये । इसी मेथड ( Method ) शब्द के कारण इस पन्थ का नाम मेथडिस्ट ( Methodist ) हुआ ।

के सच होने की सम्भावना अधिक है । आज कल लोगों का यह खयाल दिनों दिन जोर पकड़ता जाता है कि समाज की रचना या बनावट सब लोगों की सम्मति से होनी चाहिए । मतलब यह कि समाज लोकसम्मत हो; फिर चाहे उसके साथ राज्यव्यवस्था लोकसम्मत हो चाहे न हो । जहां पर यह बात पूरे तौर पर पाई जाती है ऐसा देश अमेरिका है । वहां राज्यव्यवस्था भी लोकसम्मत है और समाज भी लोकसम्मत है । लोग विश्वासपूर्वक कहते हैं कि यदि वहां कोई बहुत अधिक अमीरी ठाठ से रहता है—यहां तक अधिक कि कोई उसकी बराबरी न कर सके—तो लोगों को बहुत बुरा लगता है और वे उसे उस हालत में देखना बरदास्त नहीं कर सकते । उन लोगों के इस तरह के मनोविकारों का असर वैसा ही होता है जैसा कि खर्च के विषय में बने हुए किसी कानून का असर होता हो । कहीं कहीं तो यहां तक नौबत पहुँची है कि जिन लोगों की आमद बहुत अधिक है, अर्थात् जो बहुत बड़े अमीर आदमी हैं, वे इस मुशकिल में पड़े हैं कि किस तरह वे अपने रुपये को खर्च करें जिसमें रुपया भी अच्छे काम में लगे और लोग नाखुश भी न हों । इस वर्णन में—इस बात में—अतिशयोक्ति हो सकती है । इस में सन्देह नहीं कि लोगों ने बात को बहुत बढ़ा दिया है; परन्तु जहां सभी बातों को लोकसम्मत करने की तरफ लोगों की प्रवृत्ति बेतरह बढ़ रही है; जहां लोग यह चाहते हैं कि सब तरह के अधिकार लोकसम्मति पर ही अवलम्बित रहें, जहां यह कल्पना दिनोंदिन बढ़ती जाती है कि हर आदमी को; खुद उसकी भी आमदनी के खर्च करने का तरीका बतलाना समाज का काम है—वहां इस तरह की बातों का होना सम्भव और समझ में आने लायक ही नहीं; किन्तु बहुत अच्छी तरह होने लायक है । योरोप में कोई दो सौ वर्ष से एक नया पन्थ निकला है । इस पन्थ के अनुयायियों का नाम सोशियलिस्ट है । इनका सिद्धान्त यह है कि संसार में जो कुछ है उस पर सब का बराबर हक है । ये लोग अमीर, गरीब और राजा, प्रजा सबको एक सा कर देना चाहते हैं । इन लोगों के पन्थ की दिनोंदिन बढ़ती हो रही है । यदि वह इसी तरह होती रही तो, कुछ दिन बाद, बहुत आदमियों की नजर में, कुछ थोड़े से रुपये की अपेक्षा अधिक धनवान् होना या हाथ से कमाकर प्राप्त की हुई सम्पत्ति के सिवा और किसी तरह की सम्पत्ति का उपभोग करना, बहुत बड़े कलङ्क या अपयश की बात

होगी । हाथ से काम करनेवाले आदमियों में इस तरह के खयालात अभी से से खूब फैल रहे हैं; और जो लोग कारीगर हैं; अर्थात् जो इन्हीं का ऐसा व्यवसाय करते हैं, उन पर ऐसे खयालात ने जुल्म भी करना शुरू कर दिया है। यह बात सब को मालूम है कि सब तरह के व्यवसायों में अधिक हिस्सा ऐसे ही कारीगरों, अर्थात् हाथ से काम करनेवालों, का है जो अच्छा काम करना नहीं जानते । पर इन लोगों का सचमुच ही यह खयाल है कि इन को भी उतनी ही मजदूरी मिलनी चाहिए जितनी कि अच्छे कारीगरों को मिलती है । इन लोगों के खयाल ने यहां तक दौर मारी है कि अलग अलग छोटे छोटे काम करके, या और किसी तरह से; अधिक होशियारी या मेहनत के द्वारा यदि कोई कारीगर औरों से अधिक रुपया पैदा करने लगे तो उसे पैदा करने से रोकना चाहिए । बात यहीं तक नहीं रही; इससे भी आगे बढ़ी है । अधिक अच्छा काम करने के बदले में यदि कोई आदमी किसी कारीगर को अधिक मजदूरी देने लगा, या कोई अच्छा कारीगर उसे लेने लगा, तो ऐसा करने से रोकने के लिए, अपशब्दरूपी पुलिस से काम लिया जाता है । यदि इससे भी मतलब नहीं निकलता है तो कभी कभी मारपीट तक की नौबत आती है । यदि यह मान लिया जाय कि सब लोगों की खानगी बातों में भी दस्तंदाजी करने का अधिकार समाज को है तो, मैं नहीं जानता, ये गाली देनेवाले और मारपीट करनेवाले कारीगर किस तरह अपराधी ठहराये जा सकते हैं ? जो अधिकार सारा समाज सब लोगों पर, सामान्य रीति से, रख सकता है उसी अधिकार को कोई विशेष प्रकार का समाज यदि अपने वर्ग के किसी अंश पर रखने की कोशिश करे तो वह दोषी क्यों बर हो सकता है ?

पर इस तरह के कल्पित उदाहरण देने की जरूरत ही नहीं है, इस समय, हम लोग अपनी आंखों से देख रहे हैं कि लोगों की खानगी बातों से सम्बन्ध रखनेवाली स्वाधीनता कहां तक छीनी जा रही है । यही नहीं, किन्तु, धीरे धीरे, इससे भी अधिक जुल्म होने का डर है । आज कल इस तरह की राय कायम होने का ढंग देख पड़ रहा है कि आदमियों के वर्ताव में समाज को जो बातें दुरी मालूम हों उनको कानून के द्वारा बन्द कर देने ही भर का आखिरी उपाय न होना चाहिए, किन्तु उन दुरी बातों को हटाने के लिए जिन बातों को समाज खुद भी निर्दोष समझता है, उनको

भी बंद कर देने का अख्तियार उसे होना चाहिए । इस अख्तियार का कहीं ठिकाना है ? इस अधिकार की कहीं सीमा है ?

बहुत अधिक शराब पीने की आदत को रोकने के वहाने अमेरिका के यूनाइटेड स्टेट्स में रहनेवाली प्रायः आधी प्रजा और अंगरेजों की एक नई बस्ती में रहनेवाली सारी प्रजा को कानून के द्वारा मनाई कर दी गई कि जितनी उन्मादकारक, अर्थात् नशा लानेवाली, पीने की चीजें हैं उनका उपयोग, दवा के सिवा और किसी काम में, बिल्कुल ही न करें । मनाई, शराब बेचने की गई; पर बेचने की मनाई करना मानो पीने की मनाई करना है । इस कानून का मतलब ही यही है । यूनाइटेड स्टेट्स की जिन रियासतों में यह कानून जारी हुआ था उनमें से कई में यह रद्द कर दिया गया है । यहां तक कि जिस रियासत के नाम से यह कानून बना था, उस में भी यह रद्द कर दिया गया है । यह इस लिए हुआ कि इस कानून के अनुसार काररवाई होने में बड़ी बड़ी कठिनाइयां आने लगीं । पर इन बातों को जानकर भी इस देश, अर्थात् इंग्लैंड, में यह प्रयत्न हो रहा है कि इस तरह का कानून यहां भी जारी किया जाय । इस लिए बहुत से आदमी, जो अपनेको स्वदेशवत्सल या देशहितैषी कहते हैं, बड़े उत्साह के साथ खटपट कर रहे हैं । इस काम के लिए इन लोगों ने एक समाज, सम्मेलन या मेला जारी किया है । इस मेले के मंत्री ने लार्ड स्टानले से, इस विषय में जो पत्र-व्यवहार किया उसके प्रकाशित हो जाने से इस मेले की खूब प्रसिद्धि हो गई है । अंगरेजों के समाज में बहुत कम आदमी ऐसे हैं जो यह समझते हों कि राजनीति-विशारद आदमियों को चाहिए कि वे अपनी राय हमेशा नियमानुसार कायम करें । लार्ड स्टानले इसी तरह के नीतिनिपुण आदमियों में से हैं । राजकीय काम करनेवालों में जो गुण बहुत कम पाये जाते हैं वे लार्ड स्टानले में बहुत कुछ हैं । जो लोग इस बात को जानते हैं उनको, पूर्वोक्त पत्रव्यवहारके सम्बन्ध में दिये गये लार्ड स्टानले के अभिप्राय के आधार पर, यह आशा होने लगी है कि इस मद्यपान-निवारक समाज की, किसी न किसी दिन, जरूर जीत होगी । इस समाज के मन्त्री कहते हैं कि—“ समाज के मत ऐसे नहीं हैं जिनसे किसी को कुछ भी तकलीफ पहुँचे या जिनके कारण समाज बिना समझे वृद्धे अपनी बात का आग्रह करे । यदि कोई ऐसा समझे तो समाज को बहुत अफसोस होगा ” । आप कहते हैं कि इस तरह के प्रजापीडक

नियमों और समाज के नियमों में बड़ा अन्तर है । दोनों के बीच में अन्तर-रूपिणी एक इतनी चौड़ी खाई है कि मध्यपाननिवारक समाज उसका उल्लंघन ही नहीं कर सकता है । आप और भी कुछ कहते हैं:—“ विचार, राय और अन्तःकरण से सम्बन्ध रखनेवाली जितनी बातें हैं सब कानून की हद के बाहर की हैं । अर्थात् उनका नियमन कानून के द्वारा न होना चाहिए । और सामाजिक वर्ताव, सामाजिक स्वभाव या आदत, और सामाजिक नाते-दारी से सम्बन्ध रखनेवाली जितनी बातें हैं वे कानून की हद के भीतर हैं । अतएव उनके विषय में कानून बनाना या न बनाना गवर्नमेण्ट की मरजी पर मुनहसिर है । ये बातें ऐसी नहीं हैं जिनको करने या न करने का निश्चय हर आदमी की मरजी पर छोड़ दिया जाय ” । पर मंत्रीजी की इस उक्ति में व्यक्ति-विषयक वर्ताव और आदतों का जिक्र नहीं है । आपने दो तरह की बातों पर तो अपनी राय जाहिर की, पर तीसरी तरह की बातों को आप बिलकुल ही भूल गये । तीसरे प्रकार की बातें मंत्रीजी की दोनों प्रकार की बातों से बिलकुल ही जुदा हैं । ये उनमें शामिल नहीं हो सकतीं । ये बातें सामाजिक नहीं, किन्तु व्यक्ति-विषयक हैं; क्योंकि व्यक्ति ही से उनका सम्बन्ध है । और, शराब पीने की आदत इसी तीसरे प्रकार की बातों के अन्तर्गत है । इसमें जरा भी सन्देह नहीं है । यह सच है कि शराब बेचने की गिनती व्यापार में है और व्यापार करना एक सामाजिक व्यवसाय है । पर जिस प्रतिबन्ध के प्रसंग में मैं लिख रहा हूँ वह प्रतिबन्ध बेचने के विषय का नहीं है पीने के विषय का है । बेचने की मनाई समाज कर सकता है; पर पीने की नहीं । समाज या गवर्नमेण्ट यदि चाहे तो शराब बेचने के विषय में बेचनेवाले की स्वाधीनता छीन ले सकती है । मैं उसके खिलाफ कुछ नहीं कहता । पर शराब मोल लेने और उसे पीनेवाले की स्वाधीनता को समाज या गवर्नमेण्ट नहीं छीन ले सकता । और, यहां पर शराब बेचना बन्द कर देना मानो उसका पीना बन्द कर देना है । इसीलिए इस तरह का प्रतिबन्ध अतुच्छित है । यदि गवर्नमेण्ट इस मतलब से शराब की बिक्री बन्द कर दे कि उसे कोई न बेचे तो वह साफ साफ लोगों से यही क्यों न कह दे कि तुम लोग शराब मत पियो । क्योंकि दोनों का मतलब एक ही है । इस बात का उत्तर मंत्री जी इस तरह देते हैं—“ मैं नागरिक हूँ—अर्थात् नगर ( समाज ) में रहनेवाले आदमियों में से मैं भी एक हूँ । इसलिए मैं भी



सामाजिक हक रखता हूँ । यदि किसी आदमी के सामाजिक वर्ताव से मेरे सामाजिक हक भारे जाँय, तो नागरिक होने के आधार पर, मैं उस वर्ताव के बन्द करने के लिए कानून बनाने का हक रखता हूँ ” । अब आपके “ सामाजिक हक ” की परिभाषा सुनिष् । “ यदि किसी बात से मेरे सामाजिक हक में बाधा आती हो तो अत्यन्त नशीली शराब की बिक्री से जरूर आती है । समाज में रहकर मेरा मुख्य हक रक्षा अर्थात् हिफाजत है । मुझे इस बात का हक है कि मैं समाज से अपनी हिफाजत कराऊँ और समाज को मुनासिब है कि वह मेरी हिफाजत करे । पर शराब की बिक्री से समाज में अक्सर अव्यवस्था पैदा होती है और उस अव्यवस्था को उत्तेजना मिलती है । इससे मेरी सुरक्षितता, मेरी हिफाजत, जाती रहती है । जितने सामाजिक हक हैं, सब लोगों के लिए बराबर होने चाहिए । अर्थात् सब लोग सामाजिक बातों के बराबर हकदार हैं—उनसे सबको बराबर फायदा होना चाहिए । शराब का व्यापार मेरे इस बराबरी के हक में भी बाधा डालता है, क्योंकि, समाज में दुर्गति पैदा करके वह उससे खुद तो फायदा उठाता है; पर दुर्गति या दुर्दशा में पड़े हुए आदमियों की परवरिश के लिए मुझे अधिक कर देना पड़ता है । मुझे इस बात का भी हक है कि मैं अपनी नैतिक और बुद्धिविषयक बातों में, जहाँ तक चाहूँ, उन्नति करूँ । पर शराब का रोजगार मेरे इस हक में भी बाधा डालता है । क्योंकि उससे समाज की नीति या सदाचरणशीलता कम हो जाती है अथवा बिल्कुल ही बिगड़ जाती है । इससे मैं स्वतंत्रता-पूर्वक औरों की सङ्गति नहीं कर सकता और बिना सङ्गति के जो फायदे मुझे उनके पास बैठने उठने से होने चाहिए वे नहीं होते, यद्यपि उन फायदों के उठाने का मुझे पूरा हक है । शराब की बिक्री के कारण मुझे इस बात का हमेशा डर लगा रहता है कि जिनका सहवास मैं करता हूँ वे कहीं शराबी तो नहीं हैं; उन की संगति से कहीं मैं भी तो शराबी न हो जाऊँगा और कहीं मेरा भी आचरण तो न खराब हो जायगा ” । खूब ! इस तरह के सामाजिक हकों की कल्पना, आज तक, शायद ही किसी ने ऐसे साफ शब्दों में जाहिर की हो । इससे यही अर्थ निकलता है कि हर आदमी जिस बात को वह अपना कर्तव्य समझता है उसे, एक एक करके बाकी के सब आदमियों से, अपनी समझ के अनुसार, ठीक ठीक करा लेने का पूरा हकदार है । अतएव वह कह सकता है कि जिन

आदमी ने इस तरह के कर्तव्य-पालन में जरा भी गलती की उसने मेरे सामाजिक हक में बाधा डाली । इससे उसको दूर करने के लिए कानून बनवाने का मुझे पूरा अधिकार है । स्वाधीनता से सम्बन्ध रखनेवाली किसी एक आध वात में दस्तंदाजी की अपेक्षा यह राक्षसी सिद्धान्त—यह अनोखा नियम—बहुत ही अधिक भयङ्कर है । यह सिद्धान्त ऐसा है कि इसके आधार पर कोई स्वाधीनता का चाहे जितना, और चाहे जैसा उल्लंघन करे वह सभी न्यायसङ्गत माना जा सकेगा । इस सिद्धान्त के अनुयायियों को स्वाधीनता-सम्बन्धी एक भी हक कुबूल नहीं । हां, किसी राय को जाहिर न करके उसे मन ही में रखने का हक शायद इनके इस अनूठे सिद्धान्त के पक्ष से बचे तो बचे । क्योंकि ज्यों ही कोई राय किसी के मुँह से निकलेगी त्यों ही लोग, इस सिद्धान्त के आधार पर, फौरन ही कह उठेंगे कि हमारे सारे सामाजिक हकों पर हमला हुआ । इस महा विलक्षण सिद्धान्त से यह भी अर्थ निकलता है कि मनुष्य मात्र को हर आदमी की नैतिक, मानसिक और शारीरिक उन्नति तक में दस्तंदाजी करने का अधिकार है; और हर आदमी को—हर हकदार को—अपनी अपनी तवीयत के अनुसार अपने अपने अधिकार का लक्षण चतलाने का भी हक है ।

लोगों की उचित स्वतंत्रता में अनुचित रीति-पर दस्तंदाजी करने का एक और उदाहरण सुनिए । यह उदाहरण ऐसा वैसा नहीं है—बड़े महत्त्व का है । यह रविवार-सम्बन्धी कानून है । इसके जारी करने का सिर्फ डर ही नहीं दिखाया गया; यह बहुत दिनों से जारी भी है; और इसके जारी होने में समाज अपनी बहुत बड़ी जीत भी समझता है । यदि सांसारिक जीवन-यात्रा में किसी तरहका विघ्न न आता हो तो सब काम छोड़ कर हफ्ते में एक दिन आराम करने की, यद्यपि यहूदियों के धर्म को छोड़ कर आर किसी धर्म की आज्ञा नहीं—अर्थात् यद्यपि धर्मसम्बन्धी इस तरह का कोई स्पृतिवाद नहीं है—तथापि यह रीति बहुत लाभदायक है । इसमें कोई सन्देह नहीं । पर जितने भ्रमजीवी हैं—जितने आदमी मेहनत-मजदूरी करके अपना पेट पालते हैं—वे जब तक इस कायदे की पाबन्दी न करेंगे तब तक यह अमल में नहीं आ सकता । अतएव इतवार के दिन, और लोग, अपना कामकाज जारी रखकर मेहनत मजदूरी करनेवालों का नुकसान न करें, और उनको भी इतवार की परवा न करके, अपना अपना व्यवसाय करते

रहने को विवश न करें—इस इरादे से ऐसा कानून करना उचित और न्यायसङ्गत हो सकता है। पर इसमें एक बात है। वह यह कि दूसरों के द्वारा इस रीति के अनुसार काम दिये जानेमें हर आदमी का प्रत्यक्ष फायदा है; अतएव इस तरह का कानून बनाना यद्यपि न्याय्य होगा; तथापि यदि किसी को कोई विशेष प्रकार का उद्योग पसन्द हो, और उसे वह इतना दिन करना चाहे, तो उसे वैसा करने से रोकना हरगिज न्याय्य न होगा और, दिलबहलाव की बातों को कानून के द्वारा रोक देना तो बिल्कुल ही न्याय्य न होगा। ऐसी बातों में थोड़ा भी प्रतिबन्ध करना अन्याय होगा। यह सच है कि कुछ आदमियों के दिलबहलाव के लिए औरों को, उस दिन, काम करना पड़ता है। पर यदि थोड़ेसे आदमियों ने खुशीसे काम करना कुबूल किया; और उनको उनकी इच्छाके अनुसार काम छोड़ने की अनुमति हुई; तो बहुत आदमियों के आराम के लिए, इतवार के दिन, थोड़े आदमियों को काम करना मुनासिब है। यदि दिलबहलाव के काम उपयोगी हैं तो बहुत आदमियों के लाभ के लिए थोड़े आदमियों को काम करना और भी मुनासिब है। जो कामकाजी आदमी कहते हैं कि यदि इतवार के दिन सभी लोग काम करेंगे तो छः दिन की मजदूरी में सात दिन सबको काम करना पड़ेगा, वे सच कहते हैं। परन्तु इतवार के दिन बड़े कारखानों और दुकानों इत्यादि में काम बन्द रहनेसे थोड़े से आदमी, जो औरों का दिल बहलाने के लिए काम करेंगे, अधिक तनखाह पावेंगे। इस

न ताद की अपेक्षा आराम से घर बैठे रहना जिन थोड़े से आदमियों को अधिक पसन्द हो वे मजे में घर बैठे रहें। उनको कोई रोकने का नहीं। इन थोड़े से आदमियों को सुस्ताने का मौका देने के लिए एक और युक्ति हो सकती है। वह हफ्ते में और ही एक आध दिन छुट्टी देकर इन लोगों को आराम से घर बैठे रहने देना है। यदि सब आदमी मिलकर ऐसी रीति चलाता चाहेंगे तो उसका चल जाना कुछ भी मुश्किल नहीं। इतवार के दिन दिलबहलाव के लिए खेल-तमाशे करने की मनाई सिर्फ धर्म के आधार पर न्याय मानी जा सकती है। पर धर्म की दृष्टि से इस तरह के मनोरंजन निषिद्ध नहीं हैं। फिर, जिन कारणों से कानून बनाना पड़ता है उनमें से धर्म-सम्बन्धी कारणों को शामिल करने के खिलाफ जो कुछ कहा जाय थोड़ा है। वे बातों के सुदृढ़ अभी तक नहीं मिले। एक इस बात का कि किसी आदमी

के किसी काम से और लोगों का दुःखान न होने पर भी वह आदमी सर्व-  
शक्तिमान् परमेश्वर की दृष्टि में अपराधी ठहरता है। दूसरे इस बात का कि  
मेला कास करने के कारण उस आदमी को दंड देने का अधिकार होकर भी  
परमेश्वरने समाज या समाज के अफसरों को दिया है। आज तक धार्मिक बातों  
के सम्बन्ध में जितना अन्याय हुआ है वह इस आधार पर हुआ है कि हर  
आदमी धर्मानुसार आचरण करता है या नहीं, इस बात की जाँच करना  
दूसरों का काम है। यदि इस तरह का आधार—यदि इस तरह का कल्पना-  
कार्य—उचित, सुनास्त्रि या न्याय्य मान लिया जाय तो जिन लोगों ने औरों  
को, आज तक, इसी कारण, सताया है वे किसी तरह अपराधी नहीं माने  
जा सकते। जो लोग इस बात की बार बार कोशिश करते हैं कि इतवार के  
दिन रेल से सफर करने की मनाई होजाय, या अजायब घर न खोले जाँय,  
या और भी इसी तरह के काम न किये जाँय, उनके मनोविकार यद्यपि  
इतने क्रूर और निर्दयतापूर्ण नहीं हैं जितने कि धार्मिक बातों में दूसरों को  
पीड़ा पहुँचानेवाले पुराने धर्मान्व आदमियों के थे, तथापि दोनों तरह के  
मनोविकार एक ही दर्जे के हैं। क्योंकि जो बात जिसके धर्मानुकूल है  
उसको उसे करते देख, उसके प्रतिबन्ध का इस लिए निश्चय करना कि वह  
हमारे धर्म के अनुकूल नहीं है, वैसे ही मनोविकारों का फल है। धर्मान्व  
आदमियों के खयाल बहुत बड़े चढ़े होते हैं। वे यह समझते हैं कि विश्वास-  
हीन, अर्थात् पाखंडी, आदमियों के कृत्यों से ईश्वर घृणा ही नहीं करता,  
किन्तु यदि हमने उनको न सताया या उनको न सजा दी तो वह हमें भी  
अपराधी समझता है, अतएव पुराने और नये धर्मान्वों के मनोविकारों का  
बीज एक ही तरह का है।

मनुष्य-जाति की स्वतंत्रता को कुछ न समझने के ये जो उदाहरण मैंने  
दिये उन में एक उदाहरण मैं और बढ़ाना चाहता हूँ। बिना उसे बढ़ाये  
सुझ से नहीं रहा जाता। कुछ दिनों से एक नया पंथ निकला है। उसका नाम  
है मार्गन ए पंथ। जब कभी इस पंथ के विषय में लिखने का कोई कारण

० इस पंथ के अनुयायियों का यह सिद्धान्त है कि मनुष्य अनादि है। उसे  
ईश्वर ने नहीं पैदा किया। प्रयत्न करने से वह ईश्वर की पदवी पाने की योग्यता  
प्राप्त कर सकता है। इसका स्थापक स्विथ नाम का एक अमेरिकन था। उसने

उपस्थित होता है तब इस देश के अखबार चेतनह बिगड़ खड़े होते हैं और अपशब्दों से भरी हुई अनाप सनाप बातों की वर्षा से मार्मन लोगों पर हमला करते हैं। यह बात झूठ मूठ जाहिर कर दी गई कि ईश्वर के मुँह से निकली हुई बातों से भरा हुआ एक ग्रन्थ मिला है। इस पर एक नया धर्म बन गया। यह भी नहीं, कि इस नये मत की स्थापना इसके स्थापक के किसी विलक्षण गुण के आधार पर हुई हो। तथापि इस रेल, तार और अखबारों के जमाने में लाखों आदमियों का विश्वास इस पर जम गया। यहां तक कि इस धर्म के अनुयायियों का एक जुदा समाज ही स्थापित हो गया। इस आकस्मिक और ध्यान में रखने लायक अद्भुत बात पर जो कुछ कहा जाय सब थोड़ा है। इस विषय में एक बात याद रखने लायक यह है कि इसकी अपेक्षा अधिक अच्छे धर्मों की तरह इस धर्म के लिए भी लोगों ने अपनी जान दे दी है। इस धर्म की स्थापना करनेवाले के उपदेशों से अप्रसन्न होकर लोगों ने उसे जान से मार डाला। उसके अनेक अनुयायियों पर भी अन्याय हुआ। उपद्रवी लोगों ने उनको भी उसी की तरह मार डाला। जिस देश में वे पैदा हुए और बहुत दिन तक रहे वहां से वे जबरदस्ती निकाल दिये गये। लोग यहां तक उनके पीछे पड़ गये कि उन्हें देश त्याग करके जंगल के बीच एक निर्जन जगह में जाकर रहना पड़ा। इतने ही से लोगों को सन्तोष नहीं हुआ। अब आज कल, इस देश में बहुत आदमियों की यह राय हो रही है कि एक फौज भेज कर उन पर चढ़ाई करना और उन लोगों का मत जबरदस्ती अपना सा कर डालना चाहिए। अर्थात् उनको उनका धर्म छुड़ाकर क्रिश्चियन बना डालना चाहिए। इन सब बातों को लोग न्याय्य समझते हैं। हिचकते वे सिर्फ इस बात से

यह झूठ खबर उड़ाई कि मुझे एक नया धर्मग्रन्थ मिला है। वह सोने के पत्रों पर लिखा हुआ है। पर वह एक उपन्यास था। इससे उस पर यह इलजाम लगाया गया कि उसने झूठा धर्म चलाने की कोशिश की। अन्त में उसे कैद की सजा मिली। १८४४ ई० में उसे कुछ आदमियों ने जेल ही में मार डाला। स्मिथ के बाद उसके शिष्य अब्राहम ने इस पन्थ का नायकत्व लिया। उसने 'न्यूजेरुशलम' नाम का एक नगर बसाया। वहीं वह अपने अनुयायियों के साथ रहने लगा।

हैं कि वहां फौज भेजने में सुभीता नहीं है। मार्मन-सम्प्रदाय के अनुयायियों को एक ही साथ एक से अधिक स्त्रियां रखने की आज्ञा है। जिस बात से चिढ़ कर मामूली धार्मिक उदारता की भी परवा न करके लोग मार्मन पन्थ वालों से द्वेष करते हैं, और उन पर फौज तक भेजने की सलाह देते हैं, वह अधिक स्त्रियां करने की आज्ञा है। मार्मनधर्म के इस बहु पत्नीत्व-विषयक नियम को लोग बिल्कुल ही नहीं बरदाश्त कर सकते। हिन्दू, मुसलमान और चीन वाले भी एक से अधिक स्त्रियां करते हैं। धार्मिक दृष्टि से उनके यहां यह बात बुरी नहीं समझी जाती। क्योंकि बहु-पत्नीत्व की उनके धर्म में आज्ञा है। तथापि उन लोगों से इस देश वाले बैर नहीं रखते। पर मार्मन लोग अंगरेजी बोलते हैं और अपने को एक प्रकार के क्रिश्चियन बतलाते हैं। इसीसे उनकी बहु-पत्नीत्व रीति को देख कर इस देश वाले उनसे बेतरह द्वेषभाव रखते हैं। मार्मन लोगों को मैं खुद नहीं पसन्द करता। इस पन्थ को जितनी तिरस्कार-दृष्टि से मैं देखता हूं उतनी तिरस्कार-दृष्टि से शायद ही और कोई देखता होगा। पर इस तिरस्कार-दृष्टि के और कारण हैं। उनमें से मुख्य यह है कि स्वाधीनता के नियमों के आधार पर इस पन्थ की स्थापना का होना तो दूर रहा, उल्टा उसके प्रतिकूल नियमों के आधार पर इसकी स्थापना हुई है। क्योंकि इस पन्थ का उपदेश स्त्रीरूपी आधी प्रजा के सामाजिक बन्धन खूब कड़े करने और पुरुष रूपी आधी प्रजा के खूब ढीले कर देने का है। पर यह बात भी याद रखनी चाहिए कि इस तरह के अनुचित पारस्परिक सम्बन्ध से यद्यपि मार्मन लोगों की स्त्रियों का सुकसान है, तथापि विवाहविषयक और बन्धनों की तरह उन्होंने इस बन्धन को भी खुशी से छुड़ल कर लिया है। इसके लिए उन पर कोई जबरदस्ती नहीं की गई। यह बात चाहे जितनी आश्चर्यजनक मालूम हो, तथापि ऐसी नहीं है कि समझ में न आ सके। संसार के आचार-विचार और रीति-रवाज ऐसे हैं कि उनको देख कर स्त्रियों को सर खमाल होता है कि विवाह होना बहुत जरूरी बात है; यहां तक कि अविवहित रहने की अपेक्षा अर्थात् बिल्कुल ही पत्नी न होने की अपेक्षा, ऐसे आदमी की पत्नी होना बे अच्छा समझती हैं जिसके एक से अधिक स्त्रियां हैं। मार्मन लोग और सुल्क वालों से यह कभी नहीं कहते कि हम भी हम लोगों की तो विवाह-रिवाज जारी करो; और न वे उनसे

यही कहते हैं कि तुम्हारे मुल्क में जो मार्सन लोग हैं उनको तुम अपने यहाँ की विवाहपद्धति के बन्धनों से मुक्त कर दो। उल्टा उन्होंने यह किया है कि जिस देश को उनकी बातें अच्छी न लगती थीं—जिस समाज को उनके मत पसन्द न थे—उसको उन्होंने विलकुल ही त्याग दिया है और दुनियाँ के एक छोर में हजारों मील दूर जाकर, वे रहने लगे हैं। उन्होंने ने जाकर एक ऐसी जगह को आबाद किया है जिसे उनके पहले और किसी आदमी के पैरों का स्पर्श न हुआ था। मार्सन-धर्म के अनुयायी दूसरे धर्म के अनुयायियों को विलकुल नहीं सताते—उन पर कभी जुल्म नहीं करते—और जो लोग उनकी चाल ढाल को पसन्द नहीं करते उनको वे खुशी से अपना देश छोड़ कर चले जाने देते हैं। अतएव, मैं नहीं जानता, कि जुल्म के सिवा और किस तत्त्व के आधार पर कोई उन्हें उन नियमों के अनुसार बर्ताव करने से रोक सकता है जिनको उन्होंने खुशी से कुबूल किया है। एक आधुनिक ग्रन्थकार, जो कई विषयों में अच्छा विद्वान् है, यह सलाह देता है कि मार्सन लोग सभ्यता की अवनति के कारण हैं—सभ्यता को आगे न बढ़ाकर वे उसे पीछे ढकेल रहे हैं—अतएव एक ही साथ कई विवाहित स्त्रियाँ रखनेवाले इस समाज के साथ धर्मयुद्ध नहीं, बल्कि सभ्यतायुद्ध करके इसे जड़ से उखाड़ डालना चाहिए। एक स्त्रीके रहते दूसरी के साथ विवाह करना सभ्यता की अवनति करना जरूर है। इस बात को मैं मानता हूँ। पर इस सिद्धांत को मैं नहीं मानता कि एक समाज, अर्थात् जन-समुदाय, को जबरदस्ती सभ्य बनाने का दूसरे समाज को जरा भी अधिकार है। जब तक इस बुरे नियम से तकलीफ उठानेवाले आदमी किसी दूसरे समाज से मदद नहीं मांगते, तब तक मैं इस बात को नहीं मान सकता, कि जिन लोगों का उनसे जरा भी सम्बन्ध नहीं है, और जो उनसे हजारों कोस दूर रहते हैं, वे सिर्फ इस आधार पर कि यह नियम उनको घृणित मालूम होता है, बीच में कूद पड़ें और उन बातों को, जिनसे प्रत्यक्ष सम्बन्ध रखनेवाले लोग देखने में सब प्रकार सन्तुष्ट मालूम होते हैं, बन्द करने की कोशिश करें। यदि वे चाहें—यदि उनको जरूरत पड़े—तो वे इस बुरी रीति के विरुद्ध उपदेश करने के लिए धर्मोपदेशक भेजें, और यदि इस रीति का चलन उनके समाज में भी हो रहा हो, तो उसे किसी उचित तरीके से बन्द करें। पर इस तरह के बुरे रस्मों को जो लोग फैलाते हों उनके मुँह उन्हें न बन्द

करना चाहिए; क्योंकि यह तरकीब कोई अच्छी और उचित तरकीब नहीं है। जिस समय असभ्यता का सारे संसार में अकण्टक राज्य था उस समय भी यदि सभ्यता ने उस पर अपना प्रभुत्व जमा लिया तो आजकल असभ्यता के इतने कमजोर हो जाने पर भी इस बात से डरना, कि वह फिर प्रबल होकर सभ्यता को जीत लेगी, बहुत दूर की बात है। इस तरह का डर व्यर्थ है। जो सभ्यता अपने जीते हुए शत्रु से हार जायगी वह हारने के पहले यहां तक नीच अवस्था को पहुँच गई होगी कि उसके उप-देशक, शिक्षक, या और लोग इस लायक ही न रह गये होंगे, उनमें इतनी इच्छा ही न रह गई होगी, कि अपनी सभ्यता की रक्षा के लिए वे खड़े हो सकें। यदि बात इस नावत को पहुँच गई हो तो ऐसी सभ्यता को देश से निकल जाने के लिए जितना जल्द नोटिस दी जाय उतना ही अच्छा। क्योंकि यदि वह बनी रहेगी तो दिनोंदिन उसकी हालत खराब होती जायगी और अन्त में, रोम के पश्चिमी राज्य की तरह, वह त्रिलकुल ही नष्ट हो जायगी। तब तेजस्वी असभ्य लोग ही उसका उद्धार करेंगे।

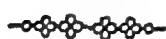


पुराने जमाने में असभ्य गाल और तुर्क लोग इतने प्रबल हो उठे थे कि उन्होंने रोम राज्य को धूल में मिलाकर, जिसे जितना भाग उसका मिला, उसने इतना अपने कब्जे में कर लिया था।



## पांचवां अध्याय ।

### प्रयोग ।



**जि**न सिद्धान्तों का वर्णन मैंने यहां तक किया वे सांसारिक व्यवहारों के आधार हैं। इन्हीं सिद्धान्तों को दूर तक आधार मान कर व्यवहार की बातों का विवेचन करना चाहिए। इस बात को ध्यान में रखने से ही राजनीति और समाजनीति की सब शाखाओं में इन सिद्धान्तों की योजना की जा सकेगी। ऐसा न करने से सारी मेहनत बरबाद जायगी। उससे कोई फायदा न होगा। व्यवहार से सम्बन्ध रखनेवाली बातों की जो मैं थोड़ी सी आलोचना करना चाहता हूं वह सिर्फ दृष्टान्त के लिए है। मैं सिर्फ इस बात को स्पष्ट करने के लिए कुछ उदाहरण देना चाहता हूं कि किस तरह मेरे निश्चय किये हुए सिद्धान्तों की योजना व्यावहारिक विषयों में होनी चाहिए। मेरा मतलब अपने सिद्धान्तों की सविस्तर योजना करके बतलाने का नहीं है। मैं अपने सिद्धान्तों के सभी प्रयोग उदाहरणपूर्वक नहीं बतलाना चाहता। मैंने दो सिद्धान्तों या तत्त्वों का विवेचन किया है। वही इस पुस्तक के सारभूत हैं। उनका मतलब और उनकी व्याप्ति अर्थात् सीमा, को अच्छी तरह लोगों के ध्यान में लाने के लिए, मैं नमूने के तौर पर, प्रयोग के कुछ उदाहरण देता हूं। यह न समझिए कि मैं सब तरह के प्रयोगों की—सब प्रकार की योजनाओं की—विवेचना करने जाता हूं। प्रयोग के जो नमूने मुझे बतलाने हैं उनसे यह बात ध्यान में आजायगी कि किस सिद्धान्त का कहां प्रयोग करना चाहिए और जहां यह संशय उपस्थित हो कि किसी एक सिद्धान्त से काम लिया जाय या दूसरे से वहां किस तरह निश्चय करना चाहिए।

मेरा पहला सिद्धान्त यह है कि आदमी के जिस काम से उसे छोड़ और किसीका सम्बन्ध नहीं है उसके लिये वह समाज के सामने उत्तरदाता नहीं । यदि कोई आदमी ऐसा काम करे जिससे सिर्फ उसी का सम्बन्ध हो, पर जो समाज को पसन्द न हो, तो समाज उसे उपदेश दे सकता है; उसे समझा बुझा सकता है; दिलासा देकर या प्रार्थना करके उसके खयाल बदल सकता है; और यदि अपने हित के लिए उसकी संगति से दूर रहने की जरूरत हो तो वह दूर भी रह सकता है । ऐसे मौके पर समाज यदि कुछ कर सकता है तो इतना ही कर सकता है । इस तरह के किसी काम से घृणा या अप्रीति जाहिर करने के लिए समाज के पास सिर्फ यही साधन है । दूसरा सिद्धान्त यह है कि जिन बातों से दूसरों का सम्बन्ध है उनके लिए हर आदमी समाज के सामने उत्तरदाता है । किसी आदमी को इस तरह की कोई बात यदि समाज को हानिकारक जान पड़े तो उस हानि से बचने के लिए समाज, जरूरत के अनुसार, अपराधी को कानूनी सजा दे सकता है ।

पहले इस बात को दिल से दूर कर देना चाहिए कि दूसरे के हित की हानि, या हानि की सम्भावना, होने ही से समाज को किसी आदमी के वर्तमान में दस्तन्दजी करने का अधिकार मिल जाता है । यह बात नहीं है । हानि या हानि की सम्भावना ही के कारण दूसरे के कामकाज में दस्तन्दजी करना हमेशा उचित नहीं हो सकता । बहुत दफे ऐसा होता है कि किसी उचित अर्थात् न्यायसंगत, मतलब की सिद्धि के लिए काम करते समय आदमी को दूसरों की हानि करना, या उन्हें दुःख या प्रतिबन्ध करना, पड़ता है । पर इस तरह की हानि, दुःख या प्रतिबन्ध, बहुत जरूरी अतएव अनिवार्य, होने के कारण उचित होता है । इस तरह का परस्पर हितविरोध बहुधा समाज की व्यवस्था ठीक न होने से होता है । जब तक ऐसी व्यवस्था रहती है, अर्थात् जब तक समाज की व्यवस्था में उन्नति नहीं होती, तब तक यह हितविरोध होता ही रहता है । कुछ हितविरोध अनिवार्य हैं; वे घन्ट ही नहीं हो सकते । समाज की बनावट, अर्थात् व्यवस्था, चाहे जितनी अच्छी हो वे अवश्य ही होते हैं । जिस व्यवसाय को बहुत आदमी करते हैं उसमें कामयाबी होने से, चढ़ाऊपरी के इम्तहान पास करने से, और जिस चीज की मांग के लिए दो आदमी दरावर कोशिश कर रहे हैं उसे उनमें से एक को दिला देने से, जो लाभ होता है वह दूसरों की हानि होने या दूसरों

की सेहनत अकारथ जाने, या दूसरों की आज्ञा का नाश होने ही से होता है । पर, यह बात सब को साम्य है कि इस तरह के परिणाम की परवा न करके अपने उद्देश की सिद्धि करना ही मनुष्य मात्र के लिए हितकारक है । मतलब यह कि समाज इस बात को नहीं झुल्लू करता कि इस तरह चढ़ा-ऊपरी करनेवालों में से जिनका नुकसान हो जाय उनको उस नुकसान से बचाने का प्रबन्ध न करना कानून या नीति की दृष्टि से अनुचित है । हाँ, यदि अपने फायदे के लिए—अपने उद्देश की सिद्धि के लिए—कोई आदमी छल, कपट, विश्वासघात या जबरदस्ती करने लगे तो उसे रोकनेका प्रबन्ध समाज जरूर करेगा । क्योंकि ऐसे साधनों से अपना फायदा कर लेना मानो सब लोगों के साधारण हित में बाधा डालना है ।

व्यापार एक सामाजिक व्यवसाय है । जो आदमी सर्व साधारण से किसी चीज के बेचने की प्रतिज्ञा करता है वह एक ऐसा काम करता है जिससे और लोगों के, और साधारण रीति पर सारे समाज के, हिताहित से सम्बन्ध रहता है । अतएव यदि तत्त्वदृष्टि से देखा जाय तो उसका व्यवसाय समाज के अधिकार में आ जाता है; अर्थात् उसके व्यवसाय और बर्ताव पर समाज की सत्ता पहुँच जाती है । इसी आधार पर एक दफे लोगों ने यह निश्चय किया था कि जितनी चीजें अधिक काम की हैं उनकी कीमत ठहराना और उनके बनाने की रीति के नियम भी जारी करना सरकार का कर्तव्य है । परन्तु बहुत दिनों तक झगड़ा होने के बाद अब यह बात लोगों के ध्यान में अच्छी तरह आ गई है कि विक्री के लिए माल बनाने, बेचने और मोल लेनेवाले को पूरी स्वतंत्रता देने ही से सस्ता और अच्छा माल मिल सकता है । यदि मोल लेनेवाले को इस बात की आजादी रहेगी कि जहाँ उसका जी चाहे वहाँ वह खरीद करे तो माल बनाने और बेचनेवाले जरूर अच्छा माल रखेंगे और उसे सस्ता भी बेचेंगे; क्योंकि उनको यह डर रहेगा कि यदि उनको माल अच्छा न होगा, या यदि वे उसे महँगा बेचेंगे, तो लेनेवाला उनके यहाँ खरीदेगा क्यों ? उसे जो कुछ दरकार होगा वह दूसरे से ले लेगा । इसीका नाम व्यापार-स्वातंत्र्य अथवा अनिर्वन्ध व्यापार है । इस पुस्तक में हर व्यक्ति की—हर आदमी की—स्वाधीनता के सम्बन्ध में जो सिद्धान्त मैंने निश्चित किये हैं उनके प्रमाण यद्यपि अनिर्वन्ध व्यापार से सम्बन्ध रखनेवाले सिद्धान्तों के प्रमाणों से जुदा हैं, तथापि इन दोनों तरह के प्रमाणों का

आधार एक ही सा है—यह नहीं है कि एक का आधार अधिक मजबूत हो और दूसरे का कम । व्यापार से, और बेचने के लिए माल तैयार करने से, सम्बन्ध रखनेवाले जितने नियम हैं उनकी गिनती प्रतिबन्धों में ही है । और जितने प्रतिबन्ध हैं साधारण तौर पर सभी बुरे हैं । यह जरूर है कि व्यापार वाले प्रतिबन्ध आदमियों के उस व्यवसाय से सम्बन्ध रखते हैं जिसका प्रतिबन्ध करना समाज का काम है । परन्तु जिस मतलब से इस तरह के प्रतिबन्ध किये जाते हैं वह मतलब ही नहीं सिद्ध होता । इसी से मैं उन्हें हानिकारक और बुरे समझता हूँ । व्यक्तिस्वातंत्र्य और व्यापार-स्वातंत्र्य में फरक है । दोनों के सिद्धान्तों में परस्पर बड़ा अन्तर है । अतएव इस बातको मैं नहीं मानता कि जो प्रतिबन्ध व्यक्ति-स्वातंत्र्य के लिए बुरे हैं वे व्यापार-स्वातंत्र्य के लिए भी बुरे हैं । उदाहरण के लिए इन बातों का निर्णय करना एक बिल्कुल ही निराला विषय है कि जो लोग धोखा देने के इरादे से अच्छे और बुरे, दोनों तरह के माल को मिलाकर बेचते हैं उनके पैसे से मोल लेनेवाले को बचाने के लिए समाज को कितना प्रतिबन्ध करना चाहिए; अथवा सफाई रखने के सम्बन्ध में, या जो लोग ऐसे काम करते हैं जिनमें अंग-भंग होने या प्राण जाने का डर रहता है उनकी रक्षा के लिए उनसे काम लेनेवालों के साथ बन्दोबस्त करने के सम्बन्ध में, कहां तक सकती करनी चाहिए । इन स्वतंत्रता-सम्बन्धी बातों का विचार करने में इस बात को याद रखना चाहिए कि लोगों की स्वतंत्रता का प्रतिबन्ध करने की अपेक्षा उनको अपना काम अपनी इच्छा के अनुसार करने देना हमेशा अधिक अच्छा होता है । हां, प्रतिबन्ध करने से यदि समाज का अधिक फायदा होता हो तो तत्त्वष्टि से वैसा करना अनुचित नहीं । पर व्यापार के प्रतिबन्ध की कुछ बातें ऐसी हैं जिनसे लोगों की स्वतंत्रता में प्रतिबन्ध होता है । ऐसी बातों को बचाना चाहिए । उनका प्रतिबन्ध करना उचित नहीं । उदाहरण के लिए ऊपर दयान किया गया शराब पीने के खिलाफ कानून; चीन को अपीम भेजने की मनाई; सब तरह के जहर न बेचने का हुक्म ये सब प्रतिबन्ध अनुचित हैं । मतलब यह कि जिस प्रतिबन्ध से किसी चीज का मिलना दुर्लभ या असम्भव हो जाय वह प्रतिबन्ध सुनासिव और लाभदायक नहीं माना जा सकता । ये प्रतिबन्ध इस कारण अनुचित नहीं कि वे व्यापार के लिए हानिकारक हैं, किन्तु इस कारण अनुचित हैं कि

इनसे उन लोगों की स्वतंत्रता में बाधा आती है जो इन चीजों को मोल लेना चाहते हैं ।

इन उदाहरणों में से जहर बेचने के उदाहरणों में एक और बात का विचार जरूरी है । वह यह कि इस विषय में पुलिस की दस्तन्दाजी की कौनसी होनी चाहिए ? जहर खाने से जो दुर्घटनायें या जुर्म होते हैं उन प्रतिबन्ध करने के लिए लोगों की स्वतंत्रता का कहां तक छीना जाना मुनासिब होगा । जुर्म हो जाने पर मुजरिम का पता लगा कर उसे सजा दे जैसे गवर्नमेंट का बहुत जरूरी काम है वैसे ही जुर्म होने के पहले ही उन होने देने की खबरदारी रखना भी है । परन्तु जुर्म हो जाने पर सजा दे के काम की अपेक्षा जुर्म होने के पहले खबरदारी रखने के काम का दुरुपयोग होना अधिक सम्भव है । अर्थात् शासनकर्म की अपेक्षा निवारणकर्म लोगों की स्वतंत्रता में अधिक दस्तन्दाजी हो सकती है । क्योंकि आत्मस्वायत्त के आधार पर किया गया आदमी का कोई भी काम ऐसा नहीं है जिसमें यह बात न साबित की जा सके कि उससे औरों की किसी न किसी तरफ की हानि जरूर हो सकती है । अर्थात् जिस स्वतंत्रता के पाने का सब वफा है वही स्वतंत्रता जुर्म का कारण साबित की जा सकती है । परन्तु, या कोई सरकारी नौकर या और ही कोई आदमी किसी को खुले तौर पर, जो जुर्म करने की तैयारी में देखे तो उसका यह धर्म नहीं कि जुर्म होने तक वह चुपचाप तमाशा देखता रहे । नहीं, उसको चाहिए कि वह उस आदमी को फौरन रोके और उस जुर्म को न होने दे । दूसरों के प्राण लेने के लिए और किसी काम के लिए यदि जहर न मोल लिये जाते या न उपयोग में आते तो उनके बनाने और बचन का प्रतिबन्ध मुनासिब होता । परन्तु यह बात नहीं है क्योंकि जहर का उपयोग निर्दोष कामों ही में नहीं किन्तु लाभदायक कामों में भी होता है । अतएव यदि उनका बेचना मना कर दिया जायगा तो बुरे कामों की तरह अच्छे कामों में भी विघ्न आवेगा । अपघात, दुर्घटना या जुर्म होने देने की खबरदारी रखना भी सरकारी अफसरों का काम है । मालीजिए कि कोई आदमी नीचे से दूटे हुए एक पुल पर से जाना चाहता है वह उसके पास पहुँच गया है और उस पर अपना पैर रखना ही चाहता है उस पर पैर रखने और नीचे गिरने में देर नहीं है । इस दृश्य को किसी सरकारी अफसर या और किसी आदमी ने देखा । पर इतना समय नहीं कि वह

पुकार कर उस आदमी को पुल पर पैर रखने से मना करे। ऐसी दशा में उसका काम है कि वह उस आदमी को पकड़ कर पीछे खींच ले। ऐसा करने से उस आदमी की आत्मस्वतंत्रता में जरा भी बाधा नहीं आ सकती। क्योंकि किसी इष्ट या अभिलषित काम के करने ही का नाम स्वतंत्रता है और पुल पर से नदी में गिरना उस आदमी को बिल्कुल ही इष्ट नहीं है। परन्तु जिस काम में अनिष्ट होने की सिर्फ सम्भावना रहती है, निश्चय नहीं रहता, उसमें उस अनिष्ट का सामना करना चाहिए या नहीं—इस बात का फैसला सिर्फ वही आदमी कर सकता है जिसका वह काम है। क्योंकि जिस मतलब से वह उस अनिष्ट का सामना करने का विचार करेगा उस मतलब का गौरव या लाभ सिर्फ उसी को अच्छी तरह मालूम रहेगा। अतएव ऐसे विषय में होनेवाले अनिष्ट की उसे सिर्फ सूचना ही दे देना बस है। उस काम को न करने के लिए उस पर जबरदस्ती करना मुनासिब नहीं। परन्तु यदि इस तरह के काम से किसी अल्पवयस्क या ऐसे आदमी का सम्बन्ध हो जिसकी समझ में, सन्निपात इत्यादि किसी रोग या और ही किसी कारण से फरक आगया हो या उत्तेजना अथवा घबराहट के कारण जिसकी विचार-शक्ति बिगड़ गई हो तो बात दूसरी है। इस हालत में उसका जरूर प्रति-बंध करना चाहिए। इन नियमों के अनुसार जहर की बिक्री इत्यादि का विचार करने से यह बात ध्यानमें आ सकती है कि कब उसे बन्द करना उचित होगा और कब अनुचित। अर्थात् किस हालत में जहर बेचना स्वतंत्रता के सिद्धान्तों के अनुकूल होगा और किस हालत में प्रतिकूल। उदाहरण के तौर पर यदि जहर बेचनेवाले इस बात के लिए मजबूर किये जायँ कि वे जहर की बीसियों पर एक कागज का टुकड़ा चिपका कर उस पर यह लिखें कि उनमें जहर भरा हुआ है तो यह बात स्वाधीनता में बाधा डालनेवाली न होगी। क्योंकि मोल लेनेवाला यह कभी न चाहेगा कि वह इस बात को न जाने कि जिस चीज को वह ले रहा है वह जहर है। परन्तु यदि यह शर्त कर दी जाय कि जिसे जहर मोल लेना हो वह हमेशा डाक्टर की सर्टिफिकेट दाखिल किया करे तो अच्छे कामों के लिए भी उसे जहर मिलना कभी कभी असम्भव हो जायगा, और खर्च तो उसे हमेशा ही अधिक पड़ेगा। जो लोग किसी उपयोगी काम के लिए जहर मोल लेना चाहें उनको उसके लेने में कोई कठिनाई न आनी चाहिए। पर जो लोग किसी तरह का जुर्म

करने के इरादे से उसे लेना चाहते हों उनको वह कठिनाता आनी चाहिए । इस सिद्धान्त के अनुसार काररवाई होने के लिए सिर्फ एक ही साधन है । इस साधन का नाम वेन्थाम \* ने “ पूर्वलिखित साक्ष्य ” अर्थात् “ पहले ही से तैयार की गई गवाही ” रक्खा है । यह नाम बहुत उचित है । इसके अनुसार कानून बनाये जाने से जहर मोल लेनेवालों की स्वाधीनता में अनुचित रीति पर दस्तंदाजी होने का कम डर रहेगा । प्रति-ज्ञापत्रों अर्थात् इकरारनामों के सम्बन्ध में इस साधन के आधार पर जिस तरह काररवाई की जाती है वह हर आदमी जानता है । जब कोई इकरारनामा लिखा जाता है तब उस पर दस्तखत किये जाते हैं और गवाह इत्यादि भी कर लिये जाते हैं । यह एक मामूली बात है और मुनासिब भी है । ऐसा करने से इकरारनामे की शर्तें बलपूर्वक भी पूरी कराई जा सकती हैं । और, यदि, पीछे से किसी तरह का झगड़ा फसाद पैदा होता है तो इस बात का सबूत मिलता है कि सचमुच ही इस तरह का इकरार किया गया था और उस समय कोई ऐसी बात नहीं थी जिसके कारण वह इकरार कानून के अनुसार रद्द समझा जा सके । इससे झूठे इकरारनामे लिखनेवालों का बहुत प्रतिबन्ध होता है । कभी कभी ऐसा भी होता है कि लोग धोखा देकर बेफायदा इकरारनामे लिखा लिया करते हैं । इस तरह के इकरारनामे कानून की दृष्टि से हमेशा रद्द समझे जाते हैं । पर पूर्वोक्त नियम के अनुसार काररवाई करने से इस तरह की धोखेबाजी का कम डर रहता है । जिन चीजों को पाकर लोग जुर्म कर सकते हैं उनकी बिक्री के विषय में भी इसी तरह के प्रतिबन्ध करने से काम चल सकता है । उदाहरण के लिए इस तरह की

---

\* अठारहवें शतक में वेन्थाम नाम का एक प्रसिद्ध ग्रन्थकार इंग्लैंड में हुआ है । उसे एकान्तवास बहुत पसन्द था । इसीसे वह अनेक उत्तमोत्तम ग्रन्थ लिख सका । राजनीति और धर्मशास्त्र में वह बहुत प्रवीण था । उपयोगिता-तत्त्व नाम का एक बहुत बड़ा ग्रन्थ उसने लिखा है । गवर्नमेंट किसे कहते हैं, कानून किसे कहते हैं, नीति और कानून के सिद्धान्त कैसे होने चाहिए, इत्यादि विषयों पर उसने कई ग्रन्थ लिखे हैं । वेन्थाम की प्रतिभा बहुत प्रखर थी । बीस ही वर्ष की उम्र में उसने एम० ए० पास किया था । १८३२ ईसवी के लगभग, कोई ८० वर्ष की उम्र में, उसकी मृत्यु हुई ।

चीजें बेचनेवाला एक रजिस्टर खोले । उसमें वह बिक्री का ठीक ठीक समय, मोल लेनेवाले का नाम और पता, और बिक्री हुई चीज की तौल और किस्म लिख ले । मोल लेनेवाले से वह यह भी पूछ ले कि किस काम के लिए वह चीज दरकार है और जो जवाब उसे मिले उसको भी वह अपने रजिस्टर में दर्ज करले । यदि किसी डाक्टर का लिखा हुआ नुसखा न हो तो बेचनेवाला एक आदमी को गवाह भी करले । इससे यह लाभ होगा कि यदि पीछे से यह बात प्रकट हो जाय कि बिक्री हुई चीज किसी बुरे काम में लाई गई है, अर्थात् उसकी सहायता से कोई जुर्म हुआ है तो गवाह इस बात को साबित कर देगा कि असुख आदमी ने उस चीज को मोल लिया था । इस तरह के नियम करने से जो लोग कोई ऐसी चीज किसी उपयोगी काम के लिए मोल लेना चाहेंगे उनको उसके मिलने में विशेष कठिनता न पड़ेगी । परन्तु यदि कोई यह चाहेगा कि उस चीज का बुरा उपयोग करके मैं पकड़ा न जाऊं तो उसे अपने बचाव के लिए बहुत बड़ी कठिनता का सामना करना पड़ेगा ।

समाज को इस का हक है, और वह हक स्वाभाविक भी है कि उसके विरुद्ध जितने अपराध—जितने जुर्म—होनेवाले हों उनसे बचने के लिए वह पहले ही से प्रयत्न करे । इसके साथ ही समाज का यह भी कर्तव्य है कि वह हर आदमी के निजसम्बन्धी बुरे वर्ताव या बुराचार के विषय में किसी तरह का प्रतिबन्ध करने, या किसी तरह की सजा देने, की खटपट न करे । क्योंकि ऐसा करना उसको सुनासिव नहीं । पर इस दूसरे सिद्धान्त की हद पहले सिद्धान्त के ही आधार पर नियत की जा सकती है । अर्थात् अपनी राय होने से अपने को बचाने का जो हक समाज को है उसी हक के आधार पर दूसरे सिद्धान्त की हद का अन्दाज किया जा सकता है । एक उदाहरण लीजिए । शराब पीकर उन्मत्त होना, माखूली तौर पर, कोई ऐसी बात नहीं है जिसके लिए कानूनी प्रतिबन्ध दरकार हो । परन्तु उन्मत्त होकर यदि किसी आदमी ने किसी दूसरे आदमी को पहले कभी तकलीफ पहुँचाई हो, और यह बात साबित भी हो चुकी हो, तो मेरी राय में, कानून के अनुसार उसका विशेष प्रतिबन्ध करना बहुत सुनासिव होगा । यदि वह शराब पीकर फिर उन्मत्त हो तो उसे सजा मिलनी चाहिए; और, यदि, उन्मत्तता की हालत में वह दूसरा कोई जुर्म करे तो पहले की अपेक्षा उसे अधिक बड़ी सजा दी जानी चाहिए । उन्मत्त होते ही जो लोग दूसरों को तकलीफ देने



पर उतारू हो जाते हैं—अर्थात् उन्माद के कारण दूसरों पर अत्याचार करने की स्फूर्ति जिन लोगों में सहसा जागृत हो उठती है—उनका उन्मत्त होना मानो दूसरोंका अपराध करना है । इसी तरह सिर्फ आलसीपन के कारण किसीको सजा देना उस पर जुल्म करना है । यह कोई जुर्म नहीं है जिस लिए सजा दी जा सके । परन्तु यदि किसी ऐसे आदमी में आलसीपन है जिसे और लोगों का आश्रय हो, अथवा आलसीपन के कारण जो आदम किसी इकरार को पूरा न कर सकता हो, तो बात दूसरी है । ऐसी हालत में उसे सजा देना जरूर मुनासिब होगा । यदि कोई आदमी आलसीपन और किसी कारण से, जो निवारण किया जा सकता हो, अपने बालबच्चों व परवरिश न कर सके; या और कोई काम, जिसे करना उसका कर्तव्य हो, कर सके; तो, और साधनों के अभाव में, जबरदस्ती मेहनत कराके उस अपने कर्तव्यों को पूरा कराना अन्याय नहीं । इस तरह की जबरदस्ती गिनती जुल्म में नहीं हो सकती ।

फिर, बहुत से काम ऐसे भी हैं जो सिर्फ करनेवाले ही को प्रत्यक्ष हानि पहुँचाते हैं और लोगों को नहीं । इससे ऐसे कामों की रोक कानून से नहीं की जा सकती । परन्तु बुरे कामों को खुले मैदान करना तहजीब के खिलाफ है—उससे सम्भयता भङ्ग होती है । अतएव ऐसे कामों की गिनती दूसरों के सम्बन्ध रखनेवाले अपराधों में हो जाती है । इस हालत में उनका प्रतिबन्ध अन्याय-सङ्गत होता है । लोकलज्जा के विरुद्ध जितने अपराध हैं उनकी गिनती इसी तरह के अपराधों में है । इस तरह के अपराधों के विषय में यहां पर अधिक लिखने की जरूरत नहीं । क्योंकि एक तो प्रस्तुत विषय से उनका सम्बन्ध बहुत दूर का है; फिर लोकलज्जा का दोष और भी ऐसी बहुत सी बातों पर लग सकता है जो यथार्थ में दूषित नहीं हैं, अथवा जो दूषित मानी ही नहीं गई हैं ।

यहां पर मुझे एक और प्रश्न का ऐसा उत्तर देना है जो मेरे प्रतिपादित सिद्धान्तों के अनुकूल हो—अर्थात् जो उन सिद्धान्तों से मेल खाता हो । निज से सम्बन्ध रखनेवाले कुछ काम दूषणीय माने गये हैं । परन्तु हर आदमी को अपने निज के कामकाज अपनी इच्छा के अनुसार करने की स्वतंत्रता है । इसी खयाल से समाज ऐसे कामों का प्रतिबन्ध नहीं करता; वह किसीसे यह नहीं कहता कि तुम ऐसे काम मत करो; और न वह ऐसे

कामों के लिए किसीको सजा ही देता है। क्योंकि इस तरह के कामों से जो हानि होती है वह सिर्फ करनेवाले ही को सहन करनी पड़ती है। उसका बोझ खुद उसीके सिर रहता है। अब प्रश्न यह है कि इस तरह के काम करनेवालों को जैसे उनके करने की स्वतंत्रता है वैसे ही उनको करने के लिए उपदेश या उत्तेजना देने की दूसरों को भी स्वतंत्रता है या नहीं? कुछ काम ऐसे हैं जिनसे सिर्फ करनेवालों ही की हानि की सम्भावना है। उन्हें यदि वे चाहें तो कर सकते हैं। पर यदि दूसरा आदमी किसीसे कहे कि—“तुम इस काम को करो,” या उसे करने के लिए किसी तरह की वह उत्तेजना दे, तो क्या उसे ऐसा करने की भी स्वतंत्रता है? इस प्रश्न का उत्तर देना सहज नहीं है, क्योंकि यह बात कठिनता से खाली नहीं है। कोई काम करने के लिए दूसरे को उपदेश देना, या उससे प्रार्थना करना, एक ऐसी बात नहीं है जिसकी गिनती निज की बातों में हो सके। वास्तव में ऐसी बातें आत्म-विषयक बर्ताव की परिभाषा के भीतर नहीं आ सकती। किसीको उपदेश देना अथवा प्रलोभन या लालच दिखलाना सामाजिक काम है। अतएव लोगों का खयाल है कि दूसरों से सम्बन्ध रखनेवाले और कामों की तरह वह काम भी सामाजिक बन्धन का पात्र है। अर्थात् इसका भी बन्धन तसाज के हाथ में है। परन्तु यह खयाल गलत है। यह भ्रम मात्र है। थोड़ा सा विचार करने से यह भ्रम दूर हो जायगा। कुछ देर सोचने से यह बात समझ में आ जायगी कि उपदेश और उत्तेजन यद्यपि व्यक्ति-स्वातंत्र्य की परिभाषा के ठीक ठीक भीतर नहीं आते, तथापि जिन प्रमाणों के आधार पर व्यक्ति-स्वातंत्र्य की स्थापना है वही प्रमाण उपदेश और उत्तेजन की बातों के भी आधार हैं। जिन प्रमाणों के आधार पर लोगों को इस बात की स्वतंत्रता है कि जिन कामों का और लोगों से सम्बन्ध नहीं है उनको, उनके हानि लाभ की जिम्मेदारी अपने ऊपर रखकर, जिस तरह वे चाहें कर सकते हैं, उन्हीं प्रमाणों के आधार पर उनको इस बात की भी स्वतंत्रता मिलनी चाहिए कि दूसरों से सलाह करके या उनकी राय लेकर वे इस बात का निश्चय करें कि क्या करना उनके लिए अच्छा होगा और क्या न अच्छा होगा। जिस आदमी को जिस काम के करने की आज्ञा है उसे उस काम के सम्बन्ध में औरों से सलाह लेने की भी आज्ञा होनी चाहिए। यदि कोई काम करना मुनासिब है, तो उस काम के विपर में पड़पाट करना और सलाह लेना भी मुनासिब है। जब सलाह देने-

वाला अपनी सलाह से खुद फायदा उठाता है; या जब वह उन बातों को जिन्हें समाज और सरकार बुरा समझती है, करने की सलाह देते फिरना, पेट के लिए, अपना पेशा कर लेता है; तब यह विषय जरूर सन्देहास्पद जाता है। तब यह खयाल पैदा होता है कि ऐसे सलाहकार—ऐसे उद्देशक—को सलाह या उपदेश देने की स्वतंत्रता होनी चाहिए या ना ऐसी हालत में एक पेचीदा बात पैदा हो जाती है। क्योंकि जिन बातों समाज बुरा समझता है उनका पक्ष लेने, और अपना पेट पालने के लिए करने, की दूसरों को सलाह देनेवाले लोगों का एक वर्ग ही जुदा बन जा है। अतएव इस बात के निर्णय की जरूरत होती है कि समाज से इस प्रतिकूलता करनेवाले वर्ग को बनने देना चाहिए या नहीं। एक उदाहरण लीजिए। जुआ खेलना और व्यभिचार करना सहन किया जा सकता है। क्या कुटनापन करने या जुआ खेलनेवालों को किराये पर देने के लिए मर रखनेवालों का पेशा भी सहन किया जा सकता है? जिन सिद्धान्तों के आधार पर इस बात का निर्णय किया जाता है कि लोगों को किन बातों के करने स्वतंत्रता होनी चाहिए उनकी हद है। यह हद जिस जगह एक दूसरी मिलती है उस जगह जो प्रश्न पैदा होते हैं उन्हीं में से एक प्रश्न यह है। अतएव यह बात सहसा ध्यान में नहीं आती कि यह प्रश्न—यह वाकिस सिद्धान्त के भीतर है। अर्थात् इसका सम्बन्ध स्वतंत्रता देनेवाले सिद्धान्त से है या स्वतंत्रता न देनेवाले से। दोनों सिद्धान्तों के अनुसंधान दलीलें पेश की जा सकती हैं। स्वतंत्रता देने के पक्ष में यह कहा जा सकता है कि जिस काम को मामूली तौर पर करने की मनाई नहीं है उसे या कोई पेशे के तौर पर करने लगा, और उसकी मदद से वह अपना पेट पाल या फायदा उठाने लगा, तो क्या इतने ही से वह अपराधी हो गया? या आप उसको इस काम के करने की पूरी पूरी स्वतंत्रता ही दीजिये या उसे करने से बिल्कुल रोक ही दीजिये। स्वतंत्रता-सम्बन्धी जिन सिद्धान्तों की सिद्धि के लिए इतना वादविवाद हुआ वे यदि ठीक हैं तो, समाज के रूप में, समाज को यह अधिकार नहीं कि वह व्यक्तिविषयक किसी बात को कानून के विरुद्ध कह सके। इसलिए वह समझाने बुझाने या सलाह देने आगे नहीं जा सकता। इस विषय में यदि समाज कुछ कर सकता है तो सिर्फ इतना ही कर सकता है। अतएव हर आदमी को अधिकार है कि वह

वह दूसरे को कोई काम करने की सहायता दे, चाहे न करने की । समाज उसे नहीं रोक सकता । यह दलील स्वतंत्रता देनेके पक्ष में हुई । पर जो लोग स्वतंत्रता देने के पक्ष में नहीं हैं वे और ही तरह की दलील पेश करेंगे । वे कहेंगे कि यद्यपि यह सच है कि, जिन बातों से अकेले एक ही आदमी के हित या अहित से सम्बन्ध है उनको रोकने, या सजा देने के इरादे से सत्ता के जोर पर, बुरा या भला ठहराने, का अधिकार समाज को नहीं है; तथापि समाज या सरकार को यदि कोई बात बुरी जान पड़े तो उसे इतना अधिकार जरूर है कि वह उसके बुरे या भले होने के प्रश्न को विवादास्पद समझे रहे । यदि यह मान लिया जाय तो जो लोग निरपेक्ष और पक्षपातहीन होकर नहीं, किन्तु अपने फायदे के लिए—अपना पेट भरने के लिए—दूसरों को, सरकार की समझ के प्रतिकूल, उपदेश देते हैं उनके उपदेश के असर से लोगों को बचाने के लिए यदि समाज या सरकार कोशिश करे तो वह कोशिश अनुचित नहीं कही जा सकती । जो लोग अपने फायदे के लिये दूसरों को उपदेश देते हैं उनको बैसा करने से यथासम्भव रोकना, और सब लोगों को जो मार्ग—अच्छा या बुरा—पसन्द हो उसीसे उन्हें चलने देना सुनासिद्ध है । ऐसा करने से किसीकी कुछ हानि नहीं । एक उदाहरण लीजिए । खेल से सम्बन्ध रखनेवाला कानून यद्यपि ऐसा है कि उसके अनुसार इस बात का निश्चय ठीक ठीक नहीं हो सकता कि कौन खेल जा और कौन देजा है; और यद्यपि हर आदमी अपने घर में, या परस्पर एक दूसरे के घरों में, किसी ऐसी जगह जो चन्दे से खोली गई हो और जहां सिर्फ भण्डा देनेवाली मित्र-मंडली इकट्ठा होती हो, जुआ तक खेल सकती है; तथापि सर्वसाधारण के लिए जुआ खेलने के अड्डे खोलने की मनाई करना अनुचित नहीं । यह जरूर सच है कि इस तरह की मनाई से पूरी पूरी कामयाबी कभी नहीं हो सकती । क्योंकि पुलिस को चाहे जितना अधिकार दिया जाय और वह चाहे जितनी सख्ती करे, तथापि, किसी न किसी वहाने, जुआ खेलने के अड्डे हमेशा खोले ही जाते हैं । परन्तु इस तरह के जुआ-घर तैयार हुई जगहों में होते हैं और जो लोग उनको खोलते हैं वे इस बात की ज़िम्मेदारी रखते हैं कि उनका पता कहीं सरकारी अफसरों को न लग जाय । इसलिए जो लोग ऐसे जुआरी नहीं हैं और ऐसे अड्डों की तलाश में नहीं रहते उनको लोढ़ कर और आदमियों को उनका पता नहीं चलता । खुले

मैदान जुआ खेलना मना करने से और लोग इस बुरी आदत से बचते हैं समाज को इतना ही फायदा काफी समझना चाहिए। इसके आगे जाने क उसे अधिकार भी नहीं। यह दूसरे पक्ष वालों की दलील हुई। यह दलील बहुत मजबूत है—खूब सबल है। परन्तु यह कहने का साहस मैं नहीं कर सकता कि इस दलील के आधार पर मुख्य अपराधी को छोड़ देना और अपराध करने की उत्तेजना देनेवाले को सजा देना मुनासिब होगा। इसे स्वीकार करने में अन्याय होता है—बात नीतिविरुद्ध हो जाती है। इस दलील के अनुसार काररवाई करने से कुटनापन करनेवाले को सजा होगी, पर व्यभिचार करनेवाला साफ छूट जायगा। इसी तरह जुआ-घर खोलनेवाला पकड़ा जायगा, पर जुआ खेलनेवाला बच जायगा। इसी से इस विषय को अभी विवादास्पद रहने देना ही अच्छा होगा। इस दलील के आधार पर क्रय-विक्रय के मामूली व्यापार में दस्तंदाजी करना—अर्थात् किसी चीज के बेचने या मोल लेने की मनाई कर देना—और भी अधिक अनुचित बात होगी। जितनी चीजें बाजार में विकती हैं उनको बहुत अधिक खोजाने से नुकसान होने का डर रहता है। परन्तु बेचनेवाला हमेशा यही चाहता है कि उसकी विक्री बढ़े और लोग उन चीजों को खूब खायें। अर्थात् वह विक्री हुई चीजों के दुरुपयोग को उत्तेजित करता है। पर इस आधार पर शराब की विक्री बन्द कर देना कभी उचित नहीं हो सकता। क्योंकि अधिक शराब पी कर उसका दुरुपयोग करनेवालों को उत्तेजन देने में यद्यपि दुकानदारों का फायदा है, तथापि जो लोग शराब का सदुपयोग करते हैं, अर्थात् उसे अच्छे काम में लगाते हैं, उनके लिए इन दुकानदारों की जरूरत भी है। परन्तु दुरुपयोग करनेवालों को जो ये लोग उत्तेजना देते हैं उससे समाज की हानि जरूर होती है। यह हानि समाज के लिए बहुत ही अनिष्टकारक है। इससे ऐसे दुरुपयोग को बन्द करने के लिए दुकानदारों से जमानत लेना या इकरारनामा लिखाना बहुत मुनासिब है। इस तरह के बन्धन से दुकानदारों की स्वतंत्रता में दस्तंदाजी नहीं होती। पर, हाँ, यदि इस तरह के बन्धन से समाजका कोई फायदा न होता तो उसकी गिनती दस्तंदाजी में जरूर होती।

यहां पर एक और प्रश्न उठता है। वह यह है कि जो काम कर्ता के लिए हानिकारक है उसे ही यदि बढ़ावा दे, और उससे किसी दूसरे का

सम्बन्ध न हो, तो उसे उस काम को करने देना सुनासिव जरूर है । पर ऐसे काम को अप्रत्यक्ष रीति से प्रतिबन्ध करना गवर्नमेंट के लिए उचित है या नहीं ? उदाहरण के लिए, शराब पीकर मतवाले होने के साधनों को कम करने या शराब बेचने की दुकानों की संख्या कम करके शराबियों के लिए उसका मिलना कुछ कठिन कर देने, के उपायों की योजना करना गवर्नमेंट को उचित है या नहीं ? और अनेक व्यावहारिक प्रश्नों की तरह इस प्रश्न के भी बहुत से भेद किये जाने की जरूरत है । नशे की चीजों पर इस मतलब से अधिक कर, अर्थात् टैक्स लगा देना कि उनके मिलने में लोगों को कठिनाता पड़े, एक ऐसी बात है जो ऐसी चीजों की विक्री को बिल्कुल ही बन्द कर देने से थोड़ी ही भिन्न है । इन दोनों बातों में बहुत कम फरक है । अतएव, यदि ऐसी चीजों की विक्री बिल्कुल ही बन्द कर देना उचित माना जायगा तो कर लगाना भी उचित माना जायगा अन्यथा नहीं । जिस चीज की कीमत जितनी अधिक बढ़ा दी जायगी उतनी ही अधिक मानो उन लोगों के लिए वह मनाई का काम देगी जो उसे उतनी कीमत देकर, लेनेका सामर्थ्य नहीं रखते । परन्तु जो उसे उतनी कीमत देकर भी लेने का सामर्थ्य रखते हैं उनको अपनी इच्छा तृप्त करने के लिए मानो उतना दण्ड अर्थात् जुर्माना देना पड़ेगा । समाज और व्यक्ति से सम्बन्ध रखनेवाले कुछ कर्तव्य ऐसे हैं जिनका पालन करना कानून और नीति के अनुसार हर आदमी का धर्म है । इन कर्तव्यों को पूरा करने के वाद हर आदमी को इस बात का हक है कि अपनी बची हुई आमदनी को अपने आराम के लिए वह जिस तरह और चाहे जिस काम में खर्च करे । इन दलीलों को सुनकर दिना अच्छी तरह विचार किये शायद कोई यह कहे कि आमदनी बढ़ाने के लिए नशे की चीजों पर अधिक कर लगाना अनुचित है । पर यह बात याद रखना चाहिए कि सरकारी आमदनी बढ़ाने की जरूरत होने पर बिना कर दवाये काम ही नहीं चल सकता । आमदनी बढ़ाने का एक मात्र सही उपाय है । बहुत से देशों में जो कर लगाया जाता है उसके अधिक भाग को, अप्रत्यक्ष रीति से, वसूल करने की जरूरत पड़ती है । अतएव खाने पीने की भी कुछ चीजों पर गवर्नमेंट को लाचार हो कर कर लगाना पड़ता है । इस कारण, ऐसी चीजों के उपयोग की थोड़ी बहुत प्रतिबन्धिता जरूर हो जाती है । अर्थात् कीमत बढ़ जाने से कुछ आदमी ऐसी चीजें

मोल नहीं ले सकते । यह उनके लिए मनाई के ही बराबर है । इस कारण गवर्नमेंट का यह धर्म है कि कर लगाने के पहले वह इस बात का अच्छे तरह विचार करले कि किन चीजों के बिना लोगों का काम चल सकता है और किनके बिना नहीं चल सकता । जिन चीजों का एक नियमित मात्रा से अधिक उपयोग करने से लोगों की हानि होने का निःसन्देह डर हो उन पर अधिक कर लगाना गवर्नमेंट का कर्तव्य है । अतएव नशे की चीजों पर कर लगाकर यदि गवर्नमेंट को अपनी आमदनी बढ़ाने की जरूरत हो तो जितने कर से गवर्नमेंट का काम होता हो उतना कर लगाना उचित ही नहीं, किन्तु प्रशंसनीय भी है ।

यहां पर एक और बात का विचार करना है । वह यह कि नशे की चीजों को न्यूनतम अधिक परिमाण में बेचने का पूरा पूरा हक कुछ ही आदमियों को देना चाहिए या नहीं । इसका जवाब उस काम के अनुसार होगा जिसके खयाल से बेचने का प्रतिबन्ध किया गया होगा । अर्थात् जैसा काम होगा वैसा ही जवाब भी होगा । जहां सब लोगों की आमद रफ्त रहती है—अर्थात् जो सार्वजनिक जगहें हैं—वहां पुलिस रखने की जरूरत होती है । पर जहां मादक पदार्थ, अर्थात् नशे की चीजें, बिकती हैं वहां तो पुलिस की और भी अधिक जरूरत होती है; क्योंकि समाज के विरुद्ध जो अपराध होते हैं उनका बीज बहुत करके ऐसी ही जगहों में बोया जाता है—वहीं ऐसे अपराधों की अधिक उत्पत्ति होती है । अतएव नशे की चीजों के बेचने का अधिकार सिर्फ उन्हीं लोगों को चाहिए जो सभ्य और अच्छे चालचलन के हैं और जो अपनी भलमंसी की जमानत दे सकते हैं । यदि बिकने की जगह पर ही लोग ऐसी चीजें खर्च करते हों तो इस बात का खयाल रखना और भी जरूरी बात है । दूकान खोलने और बन्द करने का ऐसा समय नियत कर देना मुनासिब होगा जिसमें निगरानी रखनेवाले अफसर, या पुलिस के अधिकारी, अच्छी तरह देख भाल कर सकें । दुकानदार के अयोग्य होने, या जान बूझकर उसके आंख छिपाने, से यदि बार बार झगड़े फसाद हों, या जुर्म करने के इरादे से वहां लोग इकट्ठे हों, तो नशे की चीजों के बेचने का लाइसेंस छीन कर दूकान बन्द कर देना चाहिए । इससे अधिक और कोई प्रतिबन्ध करना, मेरी समझ में तत्त्वदृष्टि से अन्याय होगा । एक उदाहरण लीजिए । शराब पीने के लालच को घटाने, और शराब की दुकानों तक

पहुँचने में बाधा डालने, के इरादे से यदि दुकानों की संख्या कम कर दी जाय तो जो लोग शराब का दुरुपयोग करते हैं उनके कारण सब लोगों को तकलीफ उठाना पड़े। अर्थात् ऐसा करने से कुछ आदमियों के कारण सब को शराब लेने में असुभीता हो और गेहूँ के साथ घुन के भी पिस जाने की संसल पूरी हो जाय। इस तरह का प्रतिबन्ध सिर्फ उस समाज के लिए उपयोगी और उचित हो सकता है जिसमें कामकाजी लोग लड़कों या असभ्य जंगली आदमियों की तरह अशिक्षित होते हैं; अतएव जिन्हें भविष्यत् में स्वाधीनता पाने के योग्य बनाने के लिये, हर बात में, नियमबद्ध करने की जरूरत रहती है। परन्तु किसी भी स्वाधीन देशमें मेहनत मजदूरी करनेवालों के साथ इस नियम के अनुसार खुले तौर पर वर्ताव नहीं किया जाता। और कोई आदमी, जिसे स्वाधीनता की सच्ची कीमत मालूम है, उनके साथ इस नियम के अनुसार वर्ताव किये जाने की राय भी न देगा। परन्तु यदि उनको स्वाधीनता की शिक्षा देने, और स्वाधीन आदमियों की तरह उनके साथ वर्ताव करने, के और सब साधनों की योजना निष्फल हुई हो और यह बात निर्विवाद सिद्ध होगई हो कि उनके साथ वही वर्ताव मुनासिब है जो लड़कों के साथ किया जाता है, तो बात ही दूसरी है। इस हालत में पूर्वोक्त नियम के अनुसार वर्ताव किया जा सकता है। जिस बात के विचार की जरूरत है उसके विषय में सिर्फ यह कह देना कि इसमें पूर्वोक्त नियम के अनुसार कार-रवाई होनी चाहिए सर्वथा असङ्गत है। क्योंकि कहने मात्र से यह नहीं साधित होता कि और सब साधनों के अनुसार वर्ताव करने की कोशिश निष्फल हुई है। नहीं, उसकी निष्फलता को सप्रमाण साबित करना चाहिए। आदमी अक्सर यह कहते हैं कि हम लोगों में यही चाल है, अथवा हम लोगों के यहाँ ऐसा ही व्यवहार होता आया है। पर यह कहना कोई कहना है। इसमें कोई अर्थ नहीं। यह प्रलाप मात्र है। इस देशमें जितनी सभायें, संस्थाएँ या समाज हैं वे सब असम्बद्ध बातों का समूह हैं। अतएव जो बातें प्रतिबन्धहीन और परस्पराप्राप्त राज्यों में ही देख पड़नी चाहिए वे हम लोगों के आचार और व्यवहार में घुस गई हैं। और मुश्किल यह है कि यहाँ की सभायें सब स्वाधीन हैं। इसलिए प्रतिबन्ध की बातों से नैतिक-शिक्षा-सम्बन्धी लाभ भी, जैसा चाहिए, नहीं होता। क्योंकि काफी तौर पर ऐसी बातों का प्रतिबन्ध ही नहीं किया जा सकता।



इस पुस्तक में, पहले कहीं पर, यह बात सिद्ध की जा चुकी है कि जिन बातों का सम्बन्ध और लोगों से नहीं है उनके विषय में हर आदमी स्वतंत्र है। वह उन बातों को जिस तरह चाहे कर सकता है। इसी नियम के अनुसार यदि कुछ आदमी मिल कर एक समाज की स्थापना करें, और जिन बातों से उस समाज के सदस्यों को छोड़ कर और किसीका सम्बन्ध नहीं है उनको यदि वे, एक दूसरे की अनुमति से करना चाहें तो कर सकते हैं। ऐसा करने के लिए वे सर्वथा स्वतंत्र हैं। ऐसे समाज के सदस्यों की राय में जब तक कोई फेरफार नहीं होता तब तक इस विषय में कोई बाधा नहीं आती—अर्थात् तब तक उनकी स्वतंत्रता बनी रहती है। परन्तु राय एक ऐसी चीज है कि वह हमेशा कायम नहीं रहती; वह बदला करती है। अतएव जिन बातों से सिर्फ किसी समाज-विशेष ही का सम्बन्ध है उनके विषय में भी समाज के सब आदमियों को परस्पर एक दूसरे से इकरार कर लेना चाहिए। इस तरह का इकरार हो जाने पर उनसे उसे पूरा कराना मुनासिब है। पीछे से चाहे उसे पूरा करने की उनकी इच्छा न हो, तो भी, नियम यही है कि वे उसे अपनी इच्छा के विरुद्ध भी पूरा करें। उस समय उनकी इच्छा की परवा करना न्यायसङ्गत नहीं। परन्तु जितने देश हैं प्रायः सब की कानूनी किताबों में इस नियम के अपवाद पाये जाते हैं। अर्थात् बहुत सी बातें ऐसी हैं जिनके विषय में इस नियम से काम नहीं लिया जाता। जिस इकरार—जिस प्रतिज्ञा—से किसी तीसरे आदमी का नुकसान होने का डर होता है सिर्फ उसे ही न पूरा करने की जिम्मेदारी से वे नहीं बरी कर दिये जाते; किन्तु जिस प्रतिज्ञा से परस्पर दो आदमियों में से एक का भी नुकसान होने का डर होता है उसकी जिम्मेदारी से भी वे कभी कभी बरी कर दिये जाते हैं। उदाहरणार्थ इंग्लैंड, और प्रायः दूसरे सभ्य देशों में भी, यदि कोई आदमी गुलाम बनाये जाने के लिए विक्रेता या बेचे जाने का इकरार करे, तो उसका वह इकरार व्यर्थ होगा। ऐसा इकरार न तो कानून ही के बल पर पूरा किया जा सकेगा और न लोक-सम्मति ही के बल पर। अपनी इच्छा के अनुसार लोगों के ऐहिक जीवन की यथेच्छ व्यवस्था करने के हक में इस तरह बाधा डालने का कारण स्पष्ट है। निज की स्वाधीनता से सम्बन्ध रखनेवाले इस चरम सीमा के उदाहरण में प्रतिबन्ध करने का कारण तो और भी अधिक स्पष्ट है। जिस बात से दूसरों

का सम्बन्ध नहीं है उसके विषय में किसी की स्वतंत्रता में दस्तन्दाजी न करने का मुख्य कारण सिर्फ स्वतंत्रता-सम्बन्धी प्रेम है । जब कोई आदमी खुशी से कोई स्थिति विशेष पसन्द कर लेता है तब उससे यह सूचित होता है कि उसे वह स्थिति इष्ट या लाभदायक जरूर मालूम हुई होगी; अथवा, यदि यह, नहीं तो कम से कम वह सह्य, अर्थात् सहन करने के लायक, तो जरूर ही जान पड़ी होगी । अतएव, सब बातों का विचार करके, उसे उस काम को करने, अथवा उस स्थिति में रहने देने, से ही उसका हित होगा । परन्तु जो आदमी गुलाम बनने के लिए अपने को बेचता है वह उसके साथ ही अपनी स्वतंत्रता को भी बेच देता है । अतएव अपने निज के सब कामों को स्वतंत्रता-पूर्वक करने का उसे जो हक है उससे वह हाथ धो बैठता है । इसलिए जिस उद्देश से उसे अपनी मनमानी व्यवस्था करने देना न्याय्य समझा जाता है वह उद्देश ही उसके इस अकेले एक काम से निष्फल हो जाता है । उस समय से उनकी स्वतंत्रता जड़ से जाती रहती है, और वह एक ऐसी स्थिति में पहुँच जाता है कि खुशी से और किसी स्थिति में रहने से जो बातें वह अपने अनुकूल कर सकता वे उस स्थिति में नहीं की जा सकतीं । स्वतंत्रता का यह उद्देश नहीं है कि उसे पाकर खुद उसे ही कोई खो बैठे । स्वतंत्रता को बेच देना स्वतंत्रता नहीं कहलाती । यह कारण-परम्परा बहुत व्यापक है; ये दलीलें दूर तक काम दे सकती हैं । गुलामी से सम्बन्ध रखनेवाला जो उदाहरण मैंने यहां पर दिया उससे इन दलीलों की गुरुता साफ जाहिर है । परन्तु संसार में रह कर बहुत दफे अपनी स्वतंत्रता को कम कर देने की जरूरत पड़ती है । अर्थात् अक्सर ऐसे मौके आते हैं जब आदमी को अपनी स्वाधीनता का प्रतिबन्ध बनना पड़ता है । तथापि स्वतंत्रता को बिलकुल ही बेच देने और उसका प्रतिबन्ध करने में बहुत फरक है । परन्तु जिन बातों से सिर्फ कर्ता का ही सम्बन्ध है उनको स्वतंत्रतापूर्वक अपनी इच्छा के अनुसार करने देना जिस सिद्धान्त का उद्देश है, उसीका यह भी उद्देश है कि जिन बातों का किसी तीसरे से सम्बन्ध नहीं है उनके विषय में, यदि लोग परस्पर एक दूसरे से किसी तरह का इकरार कर लें तो उस इकरार से छुटने के लिए भी उनकी स्वतंत्रता होनी चाहिए । जिस इकरार से रुपये पैसे का सम्बन्ध है उसको छोड़ कर और कोई प्रतिज्ञा ऐसी नहीं है जिसके विषय में यह कहा जा सके, कि परस्पर एक दूसरे की सम्मति के बिना, दो आदमियों

में से जिसकी इच्छा हो वह उस प्रतिज्ञा से अपने को मुक्त न करे । वैरन् हम्बोल्ट, जिसकी परमोत्तम पुस्तक से मैंने पहले, कहीं पर, एक जगह, एक अवतरण दिया है, कहता है कि जो प्रतिज्ञायें शारीरिक सम्बन्ध या शारीरिक मेहनत के विषय में की जाती हैं उनको एक नियत समय तक ही के लिए करना चाहिए । यह नहीं कि वे सदा सर्वदा के लिए की जायें । यदि ऐसी प्रतिज्ञाओं को कोई हमेशा के लिए करे भी तो भी कानून की दृष्टि से वे नाजायज समझी जायें । ऐसी प्रतिज्ञाओं में से विवाह-बन्धन की प्रतिज्ञा सब से अधिक महत्व की है । यह एक ऐसी प्रतिज्ञा है कि प्रतिज्ञा करनेवाला दोनों मनुष्यों अर्थात् स्त्री-पुरुषों, का मन यदि अच्छी तरह न मिला तो यह व्यर्थ जाती है । इस बन्धनरूपी प्रतिज्ञा के विषय में यह बहुत बड़ी विशेषता है अतएव यदि दो में से एक का भी मन न मिला, और स्त्री अथवा पुरुष ने विवाह-बन्धन से मुक्त होने की इच्छा जाहिर की, तो उसे वैसा करने देना चाहिए । इस बन्धन से छूटने के लिए किसी तरह की बाधा डालना अनुचित नहीं । यह विषय बहुत बड़े महत्व और झगड़े का है । इससे इस निबन्ध के बीच में इसका विवेचन विस्तार-पूर्वक नहीं किया जा सकता । अतएव दृष्टान्त के तौर पर इसकी जितनी जरूरत थी उतनी ही का उल्लेख करना मैं यहां पर बस समझता हूं । यह विवेचन बहुत ही संक्षिप्त और सिद्धान्तरूप है । इसीसे प्रमाण देने के बखड़े में न पड़कर हम्बोल्ट साहब ने सिर्फ निर्णयरूपी सिद्धान्त देकर इस विषय को समाप्त कर दिया है । यदि विवाह-बन्धनविषयक यह विवेचन सिद्धान्त के रूप में न होता तो इस बात को वह जरूर कुबूल कर लेता कि इतने थोड़े में और इतने सीधे सादे तौर पर इसका निर्णय नहीं हो सकता । जब कोई आदमी साफ साफ प्रतिज्ञा करके, अथवा किसी विशेष प्रकार का व्यवहार करके, दूसरे के मन में यह विश्वास पैदा कर देता है कि मैं अमुक तरह का वर्तन तुम्हारे साथ करूंगा; अतएव जब इस प्रतिज्ञा के भरोसे उस दूसरे आदमी के मन में नई नई उम्मेदें पैदा हो जाती हैं, नई नई अटकलें वह लगाने लगता है, और अपने जीवन के कुछ हिस्से को वह एक नये सांचे में ढालने लगता है, तब नीति की दृष्टि से पहले आदमी के सिर पर दूसरे आदमी के सम्बन्ध में एक नई तरह की जिम्मेदारी आ जाती है । यह जिम्मेदारी, कारण उपस्थित होने पर, रद्द की जा सकती है—मेट दी जा सकती है; पर यह नहीं कि जब जिसके दिल में आवे उसे

मेड दे। उस पर विचार जरूर करना होगा। विचार में सबल कारण उपस्थित होने पर वह रद्द की जा सकती है। इसके सिवा, दो आदमियों में आपस की प्रतिज्ञा से उत्पन्न हुए सम्बन्ध का यदि तीसरे आदमियों पर कुछ असर हुआ; अथवा, यदि, उसके कारण, तीसरे आदमियों की स्थिति में कुछ फेरफेर हो गया; अथवा, यदि, जैसे विवाह में होता है, तीसरे आदमी (संतान) नये पैदा हो गये तो उन तीसरे आदमियों से सम्बन्ध रखनेवाली कर्तव्यरूपी एक नई जिम्मेदारी भी उन दोनों आदमियों पर आ जाती है। अतएव दो आदमी परस्पर जो प्रतिज्ञा करते हैं उस प्रतिज्ञा के तोड़ने या पूरा करने ही पर इस नई जिम्मेदारी का निर्वाह, या निर्वाह करने का तरीका, बहुत कुछ अवलम्बित रहता है। यहां पर तीसरे आदमियों से मतलब, परस्पर प्रतिज्ञा करने वाले दो आदमियों को छोड़ कर, और आदमियों से है। इस पारस्परिक प्रतिज्ञा या इकरार के विषय में जो कुछ मैंने लिखा उसका यह अर्थ नहीं, और मैं इस अर्थ को कुबूल भी नहीं करता, कि इस नई जिम्मेदारी के खयाल से प्रतिज्ञा करनेवालों को अपनी प्रतिज्ञा का पालन, चाहे कितना ही नुकसान क्यों न हो, करना ही चाहिए। मेरा मतलब सिर्फ इतना ही है कि इन बातों का विचार करना चाहिए। अर्थात् इस तरह की प्रतिज्ञा के सम्बन्ध में तीसरे आदमियों के हिताहित पर ध्यान देना बहुत जरूरी बात है। हम्बोल्ट के कहने के अनुसार यदि यह बात मान भी ली जाय कि कानून की रू से की हुई प्रतिज्ञा के तोड़ने के हक में किसी तरह का फरक डालना मुनासिब नहीं, तो भी प्रतिज्ञा करनेवालों के नैतिक हक में जरूर ही फरक पड़ जाता है। जिस इकरार—जिस प्रतिज्ञा—का तीसरे आदमियों के हिताहित से बहुत घना सम्बन्ध हो उसे करने के पहले दोनों आदमियों को चाहिए कि वे इन सब बातों का अच्छी तरह विचार कर लें। पर, यदि, इस तरह का विचार कोई न करे, और उसकी इस भूल के कारण तीसरे को कुछ हानि पहुँचे, तो हानि की नैतिक जिम्मेदारी उसके सिर पर है। स्वतंत्रता के व्यापक सिद्धान्तों को उदाहरण द्वारा खूब स्पष्ट करने के द्वारा ही मैंने इतना विवेचन किया। अन्यथा इस विषय में इतना लिखने की कोई जरूरत न थी। क्योंकि विवाह-सम्बन्ध के सम्बन्ध में विशेष वाद-विवाद करने से यह सूचित होता है कि विवाह की प्रतिज्ञा से उत्पन्न होनेवाले तरुण स्त्री-पुरुषों के हिताहित की परवा कोई चीज नहीं; उनके भावी बाल-बच्चों के हिताहित की ही परवा सब कुछ है।

मैं पहले ही कह चुका हूँ कि सर्व-सम्मत और व्यापक सिद्धान्तों के न होने से जिन बातों की स्वतंत्रता न देना चाहिए उनकी स्वतंत्रता तो अकसर दी जाती है और जिनकी देना चाहिए उनकी नहीं दी जाती । अर्वा-चीन योरप में एक बात ऐसी है जिसके विषय में लोगों के स्वतंत्रता-सम्बन्धी मनोविकार बहुत ही प्रबल हैं; परन्तु उस बात की स्वतंत्रता देना, मेरी समझ में, अनुचित है । जिन बातों से औरों का सम्बन्ध नहीं उनको यथेच्छ करने की हर आदमी को स्वतंत्रता है; परन्तु यदि कोई आदमी दूसरों के काम-काज को, अपना ही समझने के बहाने, उसे करना चाहे तो उसका प्रतिबन्ध जरूर करना चाहिए । इस विषय में उसे मनमानी बात करने की स्वतन्त्रता देना मुनासिब नहीं । निजसे ही विशेष सम्बन्ध रखनेवाले काम-काज के विषय में हर आदमी को स्वतंत्रता देना जैसे गवर्नमेंट का कर्तव्य है, वैसे ही उसका यह भी कर्तव्य है कि जिसको उसने दूसरों पर हुक्मत करने का अधिकार दिया है उस पर वह अच्छी तरह निगाह रखे । अर्थात् वह इस बात को देखती रहे कि उसके अधिकारी अपने अधिकार का दुरुपयोग तो नहीं करते । परन्तु कुटुम्ब के आदमियों का परस्पर एक दूसरे से जो सम्बन्ध होता है उसके विषय में गवर्नमेंट अपने इस कर्तव्य का बहुत अन्याय करती है । संसार में जितनी महत्त्व की बातें हैं वे सब मिल कर भी इस कुटुम्ब-सम्बन्धी बात की बराबरी नहीं कर सकतीं । इसका प्रभाव हर आदमी की सुख-सामग्री पर पड़ता है । पत्नी पर पति प्रायः बादशाह की तरह हुक्मत करता है । पर इस विषय में, यहां पर, विस्तार-पूर्वक लिखने की जरूरत नहीं । इसके दो कारण हैं । एक तो यह कि स्त्रियों को वे ही हक मिलने चाहिए जो पुरुषों को मिले हैं, और कानून जैसे औरों की रक्षा करता है वैसे ही उसे स्त्रियों की भी रक्षा करना चाहिए । बस इससे अधिक और कुछ न चाहिए । इतने ही से स्त्रियों के सम्बन्ध की चुराइयां रफा हो जायँगी । इस विषय में अधिक न लिखने का दूसरा कारण यह है कि स्त्रियों पर चिरकाल से होनेवाले अन्याय के जो पृष्ठपोषक हैं वे इस बात ही को नहीं कुबूल करते कि स्त्रियों को भी स्वतंत्रता देना चाहिए । वे खुले मैदान कहते हैं कि स्त्रियों पर पुरुषों की सत्ता होने ही में समाज का कल्याण है । अतएव विवाद किस बात पर किया जाय ? सच पूछिए तो सन्तान के सम्बन्ध में माँ-बाप को जो स्वतंत्रता होनी चाहिए उसकी ठीक



मैं पहले ही कह चुका हूँ कि सर्व-सम्मत और व्यापक सिद्धान्तों के न होने से जिन बातों की स्वतंत्रता न देना चाहिए उनकी स्वतंत्रता तो अकसर दी जाती है और जिनकी देना चाहिए उनकी नहीं दी जाती । अर्वा-चीन योरप में एक बात ऐसी है जिसके विषय में लोगों के स्वतंत्रता-सम्बन्धी मनोविकार बहुत ही प्रबल हैं; परन्तु उस बात की स्वतंत्रता देना, मेरी समझ में, अनुचित है । जिन बातों से औरों का सम्बन्ध नहीं उनको यथेच्छ करने की हर आदमी को स्वतंत्रता है; परन्तु यदि कोई आदमी दूसरों के काम-काज को, अपना ही समझने के बहाने, उसे करना चाहे तो उसका प्रतिबन्ध जरूर करना चाहिए । इस विषय में उसे मनमानी बात करने की स्वतंत्रता देना मुनासिब नहीं । निजसे ही विशेष सम्बन्ध रखनेवाले काम-काज के विषय में हर आदमी को स्वतंत्रता देना जैसे गवर्नमेंट का कर्तव्य है, वैसे ही उसका यह भी कर्तव्य है कि जिसको उसने दूसरों पर हुकूमत करने का अधिकार दिया है उस पर वह अच्छी तरह निगाह रखे । अर्थात् वह इस बात को देखती रहे कि उसके अधिकारी अपने अधिकार का दुरुपयोग तो नहीं करते । परन्तु कुटुम्ब के आदमियों का परस्पर एक दूसरे से जो सम्बन्ध होता है उसके विषय में गवर्नमेंट अपने इस कर्तव्य का बहुत अनादर करती है । संसार में जितनी महत्त्व की बातें हैं वे सब मिल कर भी इस कुटुम्ब-सम्बन्धी बात की बराबरी नहीं कर सकतीं । इसका प्रभाव हर आदमी की सुख-सामग्री पर पड़ता है । पत्नी पर पति प्रायः वादशाह की तरह हुकूमत करता है । पर इस विषय में, यहां पर, विस्तार-पूर्वक लिखने की जरूरत नहीं । इसके दो कारण हैं । एक तो यह कि स्त्रियों को वे ही हक मिलने चाहिए जो पुरुषों को मिले हैं, और कानून जैसे औरों की रक्षा करता है वैसे ही उसे स्त्रियों की भी रक्षा करना चाहिए । बस इससे अधिक और कुछ न चाहिए । इतने ही से स्त्रियों के सम्बन्ध की बुराइयां रफा हो जायँगी । इस विषय में अधिक न लिखने का दूसरा कारण यह है कि स्त्रियों पर चिरकाल से होनेवाले अन्याय के जो पृष्ठपोषक हैं वे इस बात ही को नहीं कुदूल करते कि स्त्रियों को भी स्वतंत्रता देना चाहिए । वे खुले मैदान कहते हैं कि स्त्रियों पर पुरुषों की सत्ता होने ही में समाज का कल्याण है । अतएव विवाद किस बात पर किया जाय ? सच पूछिए तो सन्तान के सम्बन्ध में माँ-बाप को जो स्वतंत्रता होनी चाहिए उसकी ठीक

हीक कल्पना ही लोगों को नहीं है; और यदि है भी तो वह कल्पना यथार्थान नहीं है। अर्थात् उस स्वतंत्रता का जैसा प्रयोग होना चाहिए वैसा नहीं होता। यही कारण है जो सन्तान-विषयक अपने कर्तव्य को पालन करने में गवर्नमेंट को अनेक विघ्न और बाधाओं का सामना करना पड़ता है। लोगों को इस बात का इतना अधिक पक्षपात है—उनको इस बात की इतनी अधिक हठ है—कि उनकी राय में सन्तति पर माँ-बाप की पूरी और अनन्य-साधारण सत्ता है। वे कहते हैं कि इस सत्ता में जरा भी दस्त-दाजी करने का किसी को अधिकार नहीं। इन बातों को सुन कर यह खयाल होता है कि “आत्मा वै जायते पुत्रः”—अर्थात् पिता की आत्मा का ही दूसरा रूप पुत्र है—यह उक्ति आलङ्कारिक नहीं, किन्तु अक्षरशः सच है। खुद बाप की स्वतंत्रता में चाहे जितनी दस्तदाजी हो, इसकी लोग कम परवा करेंगे। पर बेटे के सम्बन्ध में बाप को लोगों ने जो स्वतंत्रता दी है उसमें जरा भी दस्तदाजी होते देख लोग आपे से बाहर हो जाते हैं। इससे स्पष्ट है कि स्वतंत्रता की अपेक्षा लोग सत्ता की कीमत अधिक समझते हैं। उदाहरण के लिए सन्तान की शिक्षा की बात पर विचार कीजिए। क्या यह एक स्वयंसिद्ध बात नहीं है कि जितने मनुष्य जन्म लें उनको एक नियत सीमा तक शिक्षा देने के लिए सब लोगों को बाध्य करना गवर्नमेंट का काम है? परन्तु क्या एक भी ऐसा आदमी है जिसे इस सिद्धान्त को कुवूल करने और निरु होकर प्रसिद्धिपूर्वक जाहिर करने में संकोच न होता हो। शायद ही कोई इस बात को न कुवूल करेगा कि किसी प्राणी को पैदा करके उसे संसार में धपने, और दूसरों से सम्बन्ध रखनेवाले, व्यवहारों को अच्छी तरह करने के योग्य बनाने के लिए उचित शिक्षा देना माँ-बाप का (अथवा आज कल की रुढ़ि और कानून के अनुसार बाप का) सब से बड़ा कर्तव्य है। इस बात को यद्यपि सब लोग कुवूल करते हैं; यद्यपि वे इस बात को निःसन्देह मानते हैं कि इतनी शिक्षा देना बाप का परम कर्तव्य है; तथापि इस देश में हूँदने से शायद ही कोई आदमी ऐसा मिले जो इस बात को शान्तचित्त होकर सुन ले कि इस कर्तव्य को पूरा कराने के लिए बाप को बाध्य करना चाहिए—अर्थात् यदि वह खुशी से इसे पूरा न करे तो उस पर दण्ड-प्रयोग किया जाय। अपनी सन्तति को शिक्षा देने के लिए मेहनत करने या किसी तरह का हुकसान उठाने की तो बात ही नहीं, उल्टा बिना



कोड़ी पैसा खर्च किये भी शिक्षा का प्रबन्ध कर देने पर, यह बात बाप की सरजी पर छोड़ दी गई है कि उसका जी चाहे तो वह अपने लड़के लड़कियों को शिक्षा दिलावे और न जी चाहे तो न दिलावे। इस बात को लोग अब तक कुबूल नहीं करते कि लड़कों को जीता रखने के लिए भोजन-वस्त्र इत्यादि की ही नहीं, किन्तु उनको पढ़ाने और मानसिक शिक्षा देने की भी काफी शक्ति यदि बाप में न हो तो लड़के पैदा करना मानो उन अभागी लड़कों के, और समाज के भी, विरुद्ध बहुत बड़ा नैतिक अपराध करना है; और यदि बाप अपने इस कर्तव्य को न पूरा करे तो, जहां तक हो सके, उसी के खर्च से लड़कों की शिक्षा का प्रबन्ध बलपूर्वक कराना गवर्नमेंट का कर्तव्य है।

यदि यह सिद्धान्त एक बार कुबूल कर लिया जाय कि बलपूर्वक सार्वजनिक शिक्षा दिलाना गवर्नमेंट का काम है तो, कैसी और किसी तरह शिक्षा देनी चाहिए इत्यादि बखेड़े की बातें और कठिनाइयां हमेशा के लिए दूर हो जायें। इन्हीं झंझटों और कठिनाइयों के कारण आज कल जुदा जुदा पन्थों और सम्प्रदायों में झगड़े हो रहे हैं। इस सिद्धान्त के अनुसार काम शुरू करने से ये झगड़े भी दूर हो जायेंगे और जो श्रम और समय खुद शिक्षा के काम में लगाना चाहिए वह शिक्षाविषयक वाद-विवाद में व्यर्थ भी न जायगा। यदि गवर्नमेंट यह कानून जारी कर दे कि प्रत्येक बच्चे को अच्छी शिक्षा मिलनी ही चाहिए तो इस काम में उसे जो मेहनत पड़ती है वह बच जाय। इस बात को गवर्नमेंट माँ-बाप पर छोड़ दे कि जहां और जिस तरह से उनको सुभीता हो अपने बच्चों की शिक्षा का वे प्रबन्ध करें। फीस देकर गवर्नमेंट सिर्फ गरीब आदमियों के लड़कों की मदद करे, और जिनका कोई चारिस न हो उनकी शिक्षा में जो खर्च पड़े वह भी सब वहीं दे। इस बात के प्रतिकूल कोई उचित आक्षेप नहीं हो सकते कि गवर्नमेंट को प्रजा के द्वारा शिक्षा दिलानी चाहिए। हां; यदि, गवर्नमेंट शिक्षा का सारा प्रबन्ध अपने ही हाथ में लेले तो उस प्रबन्ध के प्रतिकूल आक्षेप जरूर हो सकते हैं। अपने लड़कों को शिक्षा देने के लिए लोगों को मजबूर करना एक बात है, और शिक्षा-सम्बन्धी सारा प्रबन्ध खुद ही करते बैठना दूसरी बात है। दोनों में बहुत अन्तर है। शिक्षा-सम्बन्धी सब तरह का, या बहुत कुछ, प्रबन्ध खुद करना गवर्नमेंट को उचित नहीं। इस बात को मैं और लोगों से भी अधिक नारा समझता हूँ।

स्वभाव की विलक्षणता, मत की भिन्नता और वर्ताव की विचित्रता के माहात्म्य के विषय में जो कुछ मैंने कहा है उससे शिक्षा की विचित्रता भी सिद्ध है। सच तो यह है कि शिक्षा की विचित्रता की महिमा और भी अधिक है। वह अनिर्वचनीय है। उसका बयान नहीं हो सकता। जैसे जुदा जुदा राय, वर्तान और स्वभाव का होना जरूरी है वैसे ही जुदा जुदा तरह की शिक्षा का होना भी जरूरी है, और बहुत जरूरी है। गवर्नमेंट के द्वारा एक ही तरह की शिक्षा का जारी होना मानों सब आदमियों को एक सा कर डालना अथवा एक ही सांचे में ढालना, है। गवर्नमेंट से सम्बन्ध रखनेवाले लोगों में से जिनका पक्ष प्रबल होता है वे जिस तरह के सांचे को पसन्द करते हैं उसी तरह का वह बनता है। अर्थात् उनको जिस सांचे की शिक्षा अच्छी लगती है उसी के देने का वे प्रयत्न करते हैं। चाहे राजा प्रबल हो, चाहे धर्माधिकारी अर्थात् पादरी-दल प्रबल हो, चाहे सरदार लोग प्रबल हों, चाहे वर्तमान पुस्त में से अधिक आदमियों का कोई समूह प्रबल हो—चात वही होगी। अर्थात् जिसको जिस सांचे की शिक्षा पसन्द होगी वह उसी को जारी करेगा। जो जितना अधिक प्रबल और हुकूमत में जितना अधिक कामयाब होता है उसका सांचा भी उतना ही अधिक प्रबल और नमूनेदार होता है। समाज का मन और शरीर उसीके प्रतिबिम्ब हो जाते हैं। अर्थात् मन और शरीर दोनों से सारा समाज उस राजकीय प्रबल पक्ष के हाथ धिक सा जाता है—यह उसका गुलाम सा हो जाता है। यदि गवर्नमेंट अपनी इच्छा के अनुसार शिक्षा देना और उसका प्रबन्ध-सूत्र भी अपने हाथ में रखना ही चाहे तो समूह के तौर पर पहले उसे बैसा करना चाहिए। अर्थात् परीक्षा के तौर पर और लोग जैसे जुदा जुदा तरीके से शिक्षा देते हैं वैसे ही गवर्नमेंट को भी करना चाहिए। ऐसा करने से जहां और लोगों के जारी किये हुए शिक्षा के तरीकों की जांच होगी वहां गवर्नमेंट के तरीके की भी हो जायगी और उसके गुण-दोष साम्य हो जायेंगे। बहुत ही अच्छा हो यदि गवर्नमेंट अपनी शिक्षा के तरीके को सब से उत्तम करके बतलावे, जिसमें और लोगों को उससे उत्तार और उत्तेजना मिले, और वे भी उसी तरीके को आदर्श मान, पर अपने अपने तरीके से सुधारित फेरफार करें। यदि किसी समाज की ऐसा यहां तक पूरी हो—यदि किसी समाज की उत्पत्ति इस दर्जे तक पीछे

पढ़ी हुई हो—कि शिक्षा की किसी अच्छी रीति को वह निकाल ही न सके, अथवा निकालने की इच्छा ही उसे न हो, तो बात दूसरी है। इस दशा में शिक्षा का प्रबन्ध गवर्नमेंट को करना ही होगा। जब व्यापार और उद्योग धन्धे के बड़े काम करने की यथोचित शक्ति लोगों में नहीं होती तब लाचार होकर गवर्नमेंट को ही ऐसे काम करने पड़ते हैं। उसी तरह, समाज की हीन दशा में गवर्नमेंट स्कूल, कालेज और विश्वविद्यालय खोल कर उनको जारी रखे। समाज की सन्तति को बिलकुल ही शिक्षा न मिलना भी बुरा है और एक ही तरह की शिक्षा न मिलना भी बुरा है। परन्तु पहले की अपेक्षा दूसरी बात कम हानिकारक है। इससे जब तक समाज की दशा न सुधरे तब तक थोड़ी हानि ही सही। पर, गवर्नमेण्ट की मदद से शिक्षा देने के लिए यदि देशमें काफी आदमी मिलते हों, और वे उस काम के लिए लायक भी हों, तो सब लोगों की इच्छाके अनुसार जुदा जुदा तरह की वैसी ही अच्छी शिक्षा देने के लिए भी वे जरूर राजी होंगे। अतएव सब लोगों को अपने अपने लड़कों को शिक्षा देनी ही चाहिए, इस तरह का एक कानून बनाकर गवर्नमेण्ट को चाहिए कि वह ऐसे आदमियों को उचित उत्तेजन दे और जो लड़के स्कूल का खर्च खुद न दे सकें उन्हें वह खर्च भी देने की उदारता दिखावे। वस गवर्नमेण्ट का कर्तव्य सिर्फ इतना ही है।

यह कायदा जारी करने के लिए—इस कानून को अमल में लाने के लिए गवर्नमेण्ट को चाहिए कि वह थोड़ी ही उम्र में सब बच्चों की परीक्षा का प्रबन्ध करे। इस काम के लिए यही साधन सब से अच्छा है। गवर्नमेंट को उम्र की सीमा नियत कर देना चाहिए और देखना चाहिए कि उस उम्र में हरएक बच्चा लिख पढ़ सकता है या नहीं। बच्चे से यहां मतलब लड़का और लड़की दोनों से है। यदि परीक्षा में कोई बच्चा फेल हो जाय अर्थात् वह लिख पढ़ न सके तो, मुनासिब कारण न बतला सकने पर, बाप पर गवर्नमेंट नियत दण्ड करे। इस दण्ड को वह, जरूरत समझे तो, बाप से मेहनत के रूप में ले और बच्चे को उसीके खर्च से स्कूल भिजवावे। यह परीक्षा हर साल ली जाय और परीक्षा के विषय धीरे धीरे बढ़ाये जायें। ऐसा करना मानों सब लोगों को मजबूर करना होगा कि उन्हें अपने बच्चों को अमुक दरजे तक अमुक प्रकार की शिक्षा देनी ही चाहिए और उस शिक्षा का संस्कार उनके मन पर होना ही चाहिए। इसके सिवा

सब विषयों में ऊंची ऊंची परीक्षाएँ नियत करना चाहिए । जिनमें शामिल होना लोगों की खुशी पर अवलम्बित रहे । जो इन परीक्षाओं को पास कर ले उनको सरटीफिकेट दी जाय । गवर्नमेण्ट को मुनासिब है कि इस परीक्षा-प्रबन्ध के द्वारा वह जन-साधारण की राय के प्रतिकूल कोई काम न करे । गवर्नमेण्ट की अनुचित दस्तंदाजी को रोकने के लिए, ऊँचे दरजे तक की परीक्षाओं में, निश्चित शास्त्रों और निश्चित बातों से ही सम्बन्ध रखनेवाले विषय रहें । ऐसा करने से विवाद के लिए जगह न रहेगी—भिन्न मत होने का डर न रहेगा । भाषा और उसके प्रयोग का सिर्फ इतना ही ज्ञान होना चाहिए जितने से परीक्षा के विषयों को समझने और सवालों का जवाब देने में सुभीता हो । धर्म, राजनीति या और ऐसे ही वादग्रस्त, अर्थात् प्रगट के, विषयों में परीक्षा लेते समय इस तरह के सवाल न पूछने चाहिए कि कोई विशेष प्रकार का मत ठीक है या नहीं । सवाल इस तरह के होने चाहिए कि किस ग्रन्थकार ने किस आधार पर—किन प्रमाणों के बल पर—अमुक मत का ठीक होना सिद्ध किया है; और उस मत को किस पन्थ या किस सम्प्रदाय ने बुझा दिया है । इस तरह की काररवाई से वादग्रस्त विषयों में सम्बन्ध में वर्तमान समय के उद्गतिशील जन-समूह की जैसी स्थिति है वैसी ही बनी रहेगी; उससे बुरा न हो सकेगी । अर्थात् इस तरह की परीक्षाओं के कारण उस स्थिति में कोई फरक न पड़ेगा । उसकी अवनति का डर न रहेगा । जो लोग सनातन अर्थात् सदा धर्म के अनुयायी होंगे उनको उस धर्म की शिक्षा मिलेगी और जो किसी और धर्म के अनुयायी होंगे उनको उस धर्म की शिक्षा मिलेगी । अर्थात् जिसका जो धर्म होगा उसे उस धर्म छोड़ने की शिक्षा न दी जायगी । यदि लड़कों ( या लड़कियों ) के माँ-बाप को कोई लड़क न हो तो जिस स्कूल में और और विषयों से सम्बन्ध रखनेवाली शिक्षा दी जाय उसी में धर्म-सम्बन्धी शिक्षा भी दी जाय । जिन बातों के विषय में विवाद है, अर्थात् जो विषय वादग्रस्त हैं, उनके सम्बन्ध में जन-सम्प्रदाय की राय में दस्तंदाजी करने का यत्न करना गवर्नमेण्ट को मुनासिब नहीं । इस तरह की दस्तंदाजी से बहुत दुःखान होता है । परन्तु किसी भी जाति के लिये विषय के सिद्धान्त सुनने और समझने भर का ज्ञान विद्यार्थियों को हो गया है या नहीं, इस बात की परीक्षा लेना, और उसके पास होने पर सरटीफिकेट देना, दस्तंदाजी नहीं कहलाती ।

जो लोग तत्त्वविद्या सीखते हैं उनके लिए लाक \* और कांती † ( Kant ) इन दोनों के सिद्धान्तों को जान कर उनमें पास हो जाना हित ही की बात है अहित की नहीं । इस विषय में इस बात की बिल्कुल परवा न करना चाहिए कि इनमें से किसी के मत से पढ़नेवाले का मत मिलता है या नहीं । विद्यार्थी का मत चाहे इनमें से किसीके मत से मिले, चाहे न मिले, लाभ उसे जरूर होगा और बहुत होगा । मेरा तो मत यह है कि क्रिश्चियन धर्म के प्रमाणों या तत्त्वों में यदि किसी नास्तिक की परीक्षा ली जाय तो भी अनुचित नहीं, तो भी इस बात के प्रतिकूल कोई मुनासिब दलील नहीं पेश की जा सकती । पर, हां, इस बात को स्वीकार करने के लिए लाचार नहीं करना चाहिए कि क्रिश्चियन लोगों के धर्म-तत्त्वों पर मेरा विश्वास है । मेरी समझ में ऊंचे दर्जे की परीक्षाएँ विद्यार्थी की मरजी पर छोड़ देना चाहिए । यदि उसकी खुशी हो तो वह इस तरह की परीक्षाएँ दे और यदि न हो तो न दे । जितने रोजगार—जितने उद्योग हैं उनके विषय की शिक्षा देने में गवर्नमेण्ट को दस्तंदाजी न करना चाहिए । अध्यापकी का काम करने की इच्छा रखनेवालों की शिक्षा में भी उसे बाधा न डालनी चाहिए । यदि गवर्नमेण्ट यह नियम कर दे कि इस पेशे के लोगों को अमुक दर्जे तक पढ़ना ही चाहिए तो परि-

\* लाक नाम का एक महा विद्वान् तत्त्वज्ञ सत्रहवीं सदी में हो गया है । उसका जन्म इंग्लैंड में हुआ था । अनुभव के सम्बन्ध में उसने अनेक ग्रन्थ लिखे हैं । उसके सारे ग्रन्थ प्रायः तत्त्व-शास्त्र पर हैं । वह बहुत बड़ा दार्शनिक पंडित था । कल्पनाओं का संयोग किसे कहते हैं, मानुषी बुद्धि क्या चीज है, ज्ञान की मर्यादा क्या है, भाषा की प्रभुता ज्ञान पर कैसी और कितनी होनी चाहिए, इन्हीं विषयों पर उसने बड़े बड़े ग्रन्थ लिखे हैं ।

† कान्ती जर्मनी का प्रसिद्ध तत्त्ववेत्ता है । उसका जन्म १७२४ में हुआ था और मरण १८०४ में । पहले उसने ज्योतिःशास्त्र, यंत्रशास्त्र और पदार्थ-विद्या पर ग्रन्थ लिखे । इसके बाद उसने अध्यात्मविद्या का अध्ययन किया और उसी विषय के ग्रन्थ लिखे । विचार-शक्ति के ऊपर उसके ग्रन्थ बहुत प्रसिद्ध हैं । पहले योरप में तत्त्वशास्त्र के आधार धर्मवाक्य थे । पर कान्ती के ग्रन्थ देखकर लोगों की श्रद्धा वैसे तत्त्वशास्त्र से हट गई । तब से विचारशक्ति के आधार पर बने हुए तत्त्वशास्त्र की महिमा बढ़ी ।

गाम बहुत ही भयङ्कर होगा । इस विषय में मेरा और हम्बोल्ट का ( जिसका जिक्र पहले आ चुका है ) मत एक है । मेरी राय यह है कि जो लोग विज्ञान या किसी व्यापार, रोजगार या पेशे की शिक्षा पाकर परीक्षा देना चाहें और परीक्षा में वे पास हो जायँ, उनको गवर्नमेंट खुशी से सरटीफिकेट और पदक दें । परन्तु जिन लोगों ने ऐसी परीक्षा न पास की हो उनको उनका ईन्सित रोजगार करने से रोकना उसे मुनासिब नहीं । यदि सब लोग परीक्षा पास करनेवालों को अधिक पसंद करें, अतएव इससे यदि न पास करनेवालों का नुकसान हो जाय, तो उपाय नहीं । पर परीक्षा पास करनेवालों की जीविका के सुभीते के लिए गवर्नमेंट कोई विशेष नियम न बनावे; सिर्फ उन्हें सरटीफिकेट या पदक देकर वह चुप हो जाय ।

स्वतंत्रता के सम्बन्ध में लोगों की कल्पनायें यथास्थान और निर्भ्रम न होने में बहुत हानि होती है । मॉन्टाप का कर्तव्य है कि वे अपने बालकों को उचित शिक्षा दें; परन्तु स्वतंत्रता का ठीक मतलब समझ में न आने के कारण हम कर्तव्य की शुरुवात लोगों के ध्यान में नहीं आती । इसी के विपरीत के सम्बन्ध में मॉन्टाप के लिए किसी तरह का कानूनी बन्धन भी नहीं नियत किया जाता । मॉन्टाप के इस कर्तव्य के पोषक बहुत मजबूत प्रमाण दिये जा सकते हैं—यह नहीं कि कभी किसी विशेष कारण से दिये जा सकते हैं । और मॉन्टाप पर कानूनी बन्धन डालने की जरूरत के भी बहुत से प्रमाण दिये जा सकते हैं । परन्तु स्वतंत्रता का ठीक अर्थ ही लोगों की समझ में नहीं आता । अतएव शिक्षा के विषय में ये पूर्वोक्त दोनों ही बातें सही होती हैं । यह दस्ता सिर्फ शिक्षा ही की नहीं है । संसार में मनुष्य के जीवन से सम्बन्ध रखनेवाली महत्त्व की जितनी बड़ी बड़ी बातें हैं उनमें से एक उसे जीव को जन्म देना—अर्थात् सन्तान उत्पन्न करना—भी एक है । और एक एतिये तो यह बात बहुत बड़ी जिम्मेदारी की है । जिस जीव को जन्म देना है उसके पालन, पोषण और शिक्षण आदि का उचित प्रबन्ध करने की प्रति जिम्मेदारी नहीं है उसके लिए इतनी बड़ी जिम्मेदारी लेना शायद उस जीव का बहुत बड़ा अरुध करना है । क्योंकि उसका मजल्ल ( मजल्ल ) इस जिम्मेदारी पर अवलम्बित रहता है । फिर, जिस देता में जिम्मेदारी देना पड़ रही है, या करने के लक्ष्य दिखा रही है, उस देता में स्वतंत्रता से अधिक सन्तान पैदा करने, प्रजिपोषिता अर्थात् बड़ा-ऊपरी के

कारण, मजदूरी का निर्य कम कर देना मानो उन सब लोगों का बहुत ब अपराध करना है जो मेहनत-मजदूरी करके अपना पेट पालते हैं । योरप किसी किसी देश में यह कायदा है कि जब तक बधू-वर इस बात को स माण नहीं साधित कर देते कि भावी सन्तति के पालन पोषण के लिए उन् पास उचित साधन है तब तक उन्हें विवाह करने की अनुमति न है । गवर्नमेण्ट के जो कर्तव्य हैं उन्हींमें से यह भी एक है अर्थात् यह : उन्हींके भीतर है, बाहर नहीं । अतएव यह नहीं कहा जा सकता कि इ कायदे को जारी करके—इस कानून को अमल में लाकर—गवर्नमेंट अपने कर्तव्यों का अतिक्रमण किया । इस तरह के कायदे समाज की द और समाज की राय के अनुसार सुभीते के हों या न हों; तथापि गवर्नमें को कोई यह दोष नहीं दे सकता कि उसने लोगों की स्वतंत्रता में अनुवि रीति पर दस्तंदाजी की । यह एक ऐसा कायदा है—यह एक ऐसा निय है—कि इसके जारी होने से उन बातों का प्रतिबन्ध होता है जिनसे समा के अहित होने का डर रहता है । अतएव इसमें गवर्नमेण्ट की दस्तंदाजी बहुत मुनासिब है पर, यदि, किसी विशेष कारण से गवर्नमेंट के द्वारा इस तत् का कानून बनाया जाना मुनासिब न समझा जाय तो भी दण्डनीय व्यक्ति को सामाजिक दण्ड जरूर ही मिलना चाहिए—उसकी छी थू जरूर ही होनी चाहिए । परन्तु स्वाधीनता के सम्बन्ध में आज कल लोगों के विचार बड़े ही विलक्षण हो रहे हैं । जो बातें आत्म-सम्बन्धी हैं, अर्थात् जिनका सम्बन्ध दूसरों से बिल्कुल ही नहीं है, उनके विषय में यदि किसी की स्वतंत्रता का कोई उल्लंघन करे तो लोग ऐसे उल्लंघन को बरदाश्त भी कर लेते हैं । परन्तु जिन वासनाओं—जिन मनोविकारों—की तृप्ति से, उचित साधन न होने के कारण, भावी सन्तति को अनेक दुःखों और दुर्गुणों में उम्र भर लिप्त रहना पड़ता है, और उससे सम्बन्ध रखनेवाले लोगों को भी सैकड़ों आपदाओं का सामना करना पड़ता है, उनके प्रतिबन्ध की यदि कोई जरा भी कोशिश करता है तो लोग उसे बिल्कुल ही नहीं बरदाश्त कर सकते । स्वतंत्रता का कहीं तो इतना आदर और कहीं इतना अनादर ! इस तरह का परस्पर विरोध बहुत ही आश्चर्यजनक है । जिन लोगों के विचार इतने परस्परविरोधी हैं उनकी तुलना करने से यह सिद्धान्त निकलता है कि उन्हें दूसरे आदमियों को हानि पहुँचाने का तो अधिक

दार्शन्य अधिकार है; पर औरों को हानि न पहुँचाकर खुद सुख से रहने का उन्हें जरा भी अधिकार नहीं ।

गवर्नमेण्ट की दस्तंदाजी की हद क्या होनी चाहिए ? कहां तक दस्तंदाजी करने का हक गवर्नमेण्ट को है ? इस विषय में बहुत सी बातें पूछी जा सकती हैं । इस ग्रन्थ-समूह को मैंने पीछे के लिए रख छोड़ा है; क्योंकि इन प्रश्नों का यद्यपि छुट्ट लेख से बहुत घना सम्बन्ध है, तथापि ये इस निबन्ध के अंशभूत नहीं माने जा सकते । ये ऐसी बातें हैं कि इनके सम्बन्ध में गवर्नमेण्ट की दस्तंदाजी स्वतंत्रता के सिद्धान्तों के अनुसार अनुचित नहीं ठहराई जा सकती; क्योंकि इन बातों में गवर्नमेण्ट जो दस्तंदाजी करती है चाट लोगों के काम-काज का प्रतिबन्ध करने के इरादे से नहीं करती, किन्तु सब आदमियों को मदद देने के इरादे से करती है । अब इस बात का विचार करना है कि सब लोगों के फायदे के लिए यदि गवर्नमेंट कोई काम करना या कराना चाहें तो उसे ज़रूर करने देना अच्छा है; अथवा सब आदमियों को अलग अलग, या कुछ आदमियों को मिलकर, करने देना अच्छा है ?

यदि गवर्नमेंट लोगों के फायदे के लिए कोई काम करना चाहे, और समाज की स्वाधीनता में बाधा डालने का उसका इरादा हो, तो गवर्नमेंट की दस्तंदाजी के विरुद्ध तीन तरह के आक्षेप हो सकते हैं ।

पहला आक्षेप यह है कि जिस काम को गवर्नमेंट करना चाहती है वह काम, सम्भव है, गवर्नमेंट की अपेक्षा हर व्यक्ति—हर आदमी—अधिक अच्छी तरह कर सके । साधारण नियम तो यह है कि जिस काम से जितने विताणित का सम्बन्ध होता है उस काम के विषय में वही इस बात की सबसे अच्छी तरह जान सकता है कि क्या, कैसे और कौन उसे अच्छी तरह कर सकेगा । इस विषय में वे जितने योग्य होते हैं उतना और कोई नहीं होता । परन्तु इस तरह के कारण बहुतसे बताये जाते थे कि व्यापारियों को बिना सरकारी सहायता के बिना और व्यापार की चीजों के बनानेवालों को उनके काम को करना या बेचना चाहिए । पर पूर्वोक्त सिद्धान्त से साबित है कि लोगों की स्वाधीनता में इस तरह की दस्तंदाजी करना सर्वथा अन्याय है । स्वाधीनता के सिद्धान्तों ने इस विषय का पहले ही से बहुत अधिक विवेक कर दिया है । और इस लेख के तर्कों से इसका विशेष सम्बन्ध



भी नहीं है । अतएव इस विषय में मैं और अधिक लिखने की जरूरत नहीं समझता ।

दूसरा आक्षेप इस लेख से अधिक सम्बन्ध रखता है । इस कारण मैं उस पर विचार करता हूँ । यद्यपि यह बात बहुत सम्भव है कि किसी विशेष काम को गवर्नमेंट के अधिकारी जितनी उत्तमता से कर सकेंगे उतनी उत्तमता से और लोग, मामूली तौर पर, न कर सकेंगे । परन्तु सब लोगों को मानसिक शिक्षा देने के इरादे से उन्हींसे ऐसे काम कराने की अधिक जरूरत है । क्योंकि यदि गवर्नमेंट के अधिकारी ही इस तरह के काम करते रहेंगे तो औरों को उन्हें करने का मौका ही न मिलेगा । अतएव उनके मानसिक शिक्षण में बाधा आवेगी । यदि ऐसे काम उनको दिये जायेंगे तो उनकी कार्यकारिणी शक्ति प्रबल हो उठेगी; वे उन्हें करना सीख जायेंगे और उनके विषय में उनका ज्ञान भी बढ़ जायगा । राजकीय बातों से सम्बन्ध रखनेवाले मुकद्दमों को छोड़ कर और मुकद्दमों में पंचों से सहायता लेना, लोकल बोर्डों और म्यूनिसिपैलिटियों को यथासम्भव स्वाधीनता-पूर्वक काम करने देना, और उदारता और उद्योग के बड़े काम करने के इरादे से सब लोगों को कम्पनियां खड़ी करने देना इत्यादि बातें इसी सिद्धान्त पर अवलम्बित हैं । अर्थात् सब लोगों को मानसिक शिक्षा देने ही के लिए ये बातें की जाती हैं । इन बातों का सम्बन्ध स्वाधीनता से नहीं है, किन्तु सामाजिक सुधार या उन्नति से है । और, यदि, स्वाधीनता से सम्बन्ध भी है तो बहुत दूर का है । जातीय शिक्षा का अंश समझ कर इन बातों का विवेचन इस लेख का उद्देश नहीं है; वह किसी और ही मौके पर शोभा देगा । तथापि यहां पर भी इस विषय में मैं अपने विचार, थोड़े में, प्रकट किये देता हूँ । मेरी राय यह है कि इस तरह की शिक्षा देना मानो स्वाधीन देश के निवासियों को राजकीय विषयों की शिक्षा का रास्ता बतलाना है । आदमी का स्वभाव है कि वह अपने कुटुम्बवालों के ही स्वार्थ की तरफ अधिक नजर रखता है । अतएव राजकीय शिक्षा से उसकी यह आदत, थोड़ी बहुत, छूट जाती है; सार्वजनिक हित की बातों की तरफ उसका ध्यान खिंच जाता है; और उनकी व्यवस्था करने का उसे सबक सा मिलता है । इतना ही नहीं; किन्तु सार्वजनिक अथवा अर्द्ध-सार्वजनिक कारणों की प्रेरणा से काम करने की उसे आदत पड़ जाती है और जिन बातों को ध्यान

में रखने से लोग परस्पर एक दूसरे से अलग न होकर एक हो जाते हैं वे बातें उसकी समझ में आने लगती हैं। जिस देश के आदमियों में इस तरह के काम करने की आदत और शक्ति नहीं होती उस देश में स्वाधीन सामाजिक संस्था—स्वाधीन राजकीय सत्ता—का चलना असम्भव होता है। और, यदि, वह चलती भी है तो अच्छी तरह और बहुत दिनों तक नहीं चलती। उदाहरण के लिए उन देशों को देखिए जहां स्थानिक राजकीय काम करने का मौका सब लोगों को नहीं मिलता। अतएव होता क्या है कि यदि लोगों को राजकार्यविषयक स्वतंत्रता मिल भी जाती है तो वह बहुत दिन तक नहीं टहरती। स्वतंत्रता-पूर्वक हर आदमी की बढ़ती होने, और अनेक तरह से अनेक आदमियों के द्वारा एक ही काम के किये जाने, से जो फायदे होते हैं उन का जिक्र इस लेख में आ चुका है। अपने स्थान, गांव, या शहर के राजकीय काम यदि सब लोग खुद करेंगे और कम्पनियां खरीदें, बहुत सा रुपया लगाकर, यदि वे बड़े बड़े व्यापार खुद करने लगेंगे, तो जिन फायदों का जिक्र ऊपर हो चुका है वे उन्हे जरूर होंगे। इसीसे बहुत आदमियों का मिल कर वणिज-व्यापार करना और स्थानिक कामों को

भी नहीं है । अतएव इस विषय में मैं और अधिक लिखने की जरूरत नहीं समझता ।

दूसरा आक्षेप इस लेख से अधिक सम्बन्ध रखता है । इस कारण मैं उस पर विचार करता हूँ । यद्यपि यह बात बहुत सम्भव है कि किसी विशेष काम को गवर्नमेंट के अधिकारी जितनी उत्तमता से कर सकेंगे उतनी उत्तमता से और लोग, मामूली तौर पर, न कर सकेंगे । परन्तु सब लोगों को मानसिक शिक्षा देने के इरादे से उन्हींसे ऐसे काम कराने की अधिक जरूरत है । क्योंकि यदि गवर्नमेंट के अधिकारी ही इस तरह के काम करते रहेंगे तो औरों को उन्हें करने का मौका ही न मिलेगा । अतएव उनके मानसिक शिक्षण में बाधा आवेगी । यदि ऐसे काम उनकी दिये जायेंगे तो उनकी कार्यकारिणी शक्ति प्रबल हो उठेगी; वे उन्हें करना सीख जायेंगे और उनके विषय में उनका ज्ञान भी बढ़ जायगा । राजकीय बातों से सम्बन्ध रखनेवाले मुकद्दमों को छोड़ कर और मुकद्दमों में पंचों से सहायता लेना, लोकल बोर्डों और म्यूनिसिपैलिटियों को यथासम्भव स्वाधीनता-पूर्वक काम करने देना, और उदारता और उद्योग के बड़े काम करने के इरादे से सब लोगों को कम्पनियां खड़ी करने देना इत्यादि बातें इसी सिद्धान्त पर अवलम्बित हैं । अर्थात् सब लोगों को मानसिक शिक्षा देने ही के लिए ये बातें की जाती हैं । इन बातों का सम्बन्ध स्वाधीनता से नहीं है, किन्तु सामाजिक सुधार या उन्नति से है । और, यदि, स्वाधीनता से सम्बन्ध भी है तो बहुत दूर का है । जातीय शिक्षा का अंश समझ कर इन बातों का विवेचन इस लेख का उद्देश नहीं है; वह किसी और ही मौके पर शोभा देगा । तथापि यहां पर भी इस विषय में मैं अपने विचार, थोड़े में, प्रकट किये देता हूँ । मेरी राय यह है कि इस तरह की शिक्षा देना मानो स्वाधीन देश के निवासियों को राजकीय विषयों की शिक्षा का रास्ता बतलाना है । आदमी का स्वभाव है कि वह अपने कुटुम्बवालों के ही स्वार्थ की तरफ अधिक नजर रखता है । अतएव राजकीय शिक्षा से उसकी यह आदत, थोड़ी बहुत, छूट जाती है; सार्वजनिक हित की बातों की तरफ उसका ध्यान खिंच जाता है; और उनकी व्यवस्था करने का उसे सबक सा मिलता है । इतना ही नहीं; किन्तु सार्वजनिक अथवा अर्द्ध-सार्वजनिक कारणों की भ्रमण से काम करने की उसे आदत पड़ जाती है और जिन बातों को ध्यान

में रखने से लोग परस्पर एक दूसरे से अलग न होकर एक हो जाते हैं वे बातें उसकी समझ में आने लगती हैं। जिस देश के आदमियों में इस तरह के काम करने की आदत और शक्ति नहीं होती उस देश में स्वाधीन सामाजिक संस्था—स्वाधीन राजकीय सत्ता—का चलना असम्भव होता है। और, यदि, वह चलती भी है तो अच्छी तरह और बहुत दिनों तक नहीं चलती। उदाहरण के लिए उन देशों को देखिए जहां स्थानिक राजकीय काम करने का मौका सब लोगों को नहीं मिलता। अतएव होता क्या है कि यदि लोगों को राजकार्यविषयक स्वतंत्रता मिल भी जाती है तो वह बहुत दिन तक नहीं ठहरती। स्वतंत्रता-पूर्वक हर आदमी की बढ़ती होने, और अनेक तरह से अनेक आदमियों के द्वारा एक ही काम के किये जाने, से जो फायदे होते हैं उन का जिक्र इस लेख में आ चुका है। अपने स्थान, गांव, या शहर के राजकीय काम यदि सब लोग खुद करेंगे और कम्पनियां खड़ी करके, बहुत सा रुपया लगाकर, यदि वे बड़े बड़े व्यापार खुद करने लगेंगे, तो जिन फायदों का जिक्र ऊपर हो चुका है वे उन्हें जरूर होंगे। इसीसे बहुत आदमियों का मिल कर वनिज-व्यापार करना और स्थानिक कामों को खुद ही चलाना बहुत जरूरी बात है। गवर्नमेंट के जितने काम होते हैं उतने अकसर एक ही तरह के होते हैं; उनका सांचा—उनका नमूना—सब कहीं अकसर एक ही सा होता है। पर जो काम हर आदमी अलग अलग, या दस पांच आदमी मिलकर कम्पनी के रूप में, करते हैं उनके सांचे एक से नहीं होते। उनका तरीका हमेशा जुदा जुदा होता है। इसी से उनके तजरूबे भी जुदा जुदा होते हैं। अथवा यों कहना चाहिए कि उनके तजरूबों की—उनके अनुभवों की—हद ही नहीं होती। ऐसे तजरूबे हमेशा विचित्रता से भरे हुए होते हैं। अतएव सब लोगों को फायदा पहुँचाने के लिए गवर्नमेंट को चाहिए कि वह समाज, अर्थात् जन-समूह, की कोठी या अमानत-खाने का काम करे। अर्थात् जुदा जुदा आदमियों के जो जुदा जुदा तजरूबे हों वे उसके पास जमा रहें—उनकी खबर उसे मिलती रहे—और वह उन तजरूबों का सब लोगों में बराबर प्रचार करती रहे। उसका काम है कि हर तजरूबेकार को वह दूसरों के तजरूबों से फायदा पहुँचावे। उसे इस बात का कभी आग्रह न करना चाहिए कि जो रास्ता उसे पसन्द हो उसी पर सब लोग चलें।

तीसरा और सब से प्रबल आक्षेप यह है कि यदि गवर्नमेण्ट सब लोगों के काम-काज में दस्तंदाजी करने लगेगी तो उसकी सत्ता व्यर्थ बढ़ कर, बड़े बड़े अनर्थों का कारण होगी । इसलिए उसकी दस्तंदाजी को रोकने की बहुत बड़ी जरूरत है । जैसे जैसे गवर्नमेंट की सत्ता बढ़ती है, अर्थात् जो काम गवर्नमेंट कर रही है उन कामों की संख्या जैसे जैसे अधिक होती है, वैसे सब लोग अधिकाधिक गवर्नमेंट की आंखों से देखते हैं—वैसे ही वैसे वे उस पर और भी अधिक अवलंबित हो जाते हैं । इस दशा में लोगों की समझ अधिकाधिक यह हो जाती है कि हमको सुख, दुःख, भय और आशा आदि की देनेवाली सिर्फ एक हमारी गवर्नमेंट ही है, और कोई नहीं । वही जो चाहे करे । अतएव जो लोग अधिक महत्वाकांक्षी और उद्योगी होते हैं वे गवर्नमेंट के आश्रित बन जाते हैं—वे उसकी अधीनता स्वीकार करके उसकी नौकरी कर लेते हैं । सड़कें, रेल, बैंक, बीमे के दफ्तर, बहुत लोगों के मेल से बनी हुई कम्पनियां, विश्वविद्यालय और सब लोगों के फायदे के लिए स्थापित किये गये धार्मिक समाज यदि गवर्नमेंट के प्रबन्ध से चलने लगे, इसके सिवा, म्युनिसिपालिटी और लोकल बोर्ड जो काम करते हैं वह भी यदि गवर्नमेण्ट ही करने लगे; और इन सब महकमों और दफ्तरों इत्यादि में जो लोग काम करते हैं उनको नियत करना, उनकी तरकी या तनज्जुली करना और उनको हर महीने तनखाह भी देना यदि गवर्नमेंट ही का काम हो जाय; तो अखबारों को चाहे जितनी स्वतंत्रता हो और कानून बनानेवाली कौंसिल में प्रजा के चाहे जितने प्रतिनिधि हों, वह देश सिर्फ नाम ही के लिए स्वतंत्र कहा जा सकेगा । ऐसे देश में राज्य-प्रबन्धरूपी यंत्र जितना अधिक सुव्यवस्थित और कौशल्य-पूर्ण, अर्थात् पंचदर होगा—उसे चलाने के लिए खूब चतुर अधिकारी इढ़ने की रीति जितनी अधिक निपुणतापूर्ण होगी—उतना ही अधिक अनर्थ होने की सम्भावना भी बढ़ेगी । कुछ दिन से इंग्लैंड में इस बात पर विचार हो रहा है कि गवर्नमेण्ट के दीवानी महकमे में जितने आदमियों की जरूरत हो उतने प्रतियोगिता, अर्थात् चढ़ा-ऊपरी, की परीक्षा लेकर चुने जायें । ऐसा करने से नौकरी के लिए सब से अधिक शिक्षित और बुद्धिमान लोग मिलेंगे । इस सूचना के अनुकूल भी बहुत कुछ चर्चा हुई है और प्रतिकूल भी । अर्थात् किसी के मत में इस तरह की परीक्षा लेकर अधिकारियों के चुनने में

लाभ है और किसी किसी के मत में नहीं है । जो लोग इस सूचना के प्रतिकूल हैं उनकी दलीलों में सबसे अधिक सजवूत दलील यह है कि गवर्नमेंट के नौकरों को अच्छी तनखावा नहीं मिलती और उनके पद, अधिकार या जगह का साहाय्य भी अधिक नहीं होता । इससे अत्यधिक गुणी, विद्वान् और बुद्धिमान लोग प्रतियोगिता की परीक्षा में शामिल न होंगे । किसी कम्पनी में नौकरी कर लेना अथवा खुद ही कोई व्यापार या व्यवसाय करना उनके लिए अधिक लाभदायक होगा । अतएव वे गवर्नमेंट की नौकरी की क्यों परवा करेंगे ? जो लोग प्रतियोगिता की परीक्षा के प्रतिकूल हैं उनके मुख्य आक्षेप के उत्तर में यदि अनुकूल पक्षवाले यह दलील पेश करते तो कोई आश्चर्य की बात न थी । परन्तु आश्चर्य की बात इसलिए है कि प्रतिकूल पक्षवाले ऐसा कहते हैं । क्योंकि प्रतिकूल पक्षवालों की राय में चढ़ा-ऊपरी की परीक्षा से जो बात न होगी उसीके होने की अधिक सम्भावना है । जिस कम्पनी को काम में लाने से देश की सारी बुद्धिमत्ता, सब कहीं से खिंच कर गवर्नमेंट के अधीन हो सकती हो उसे सुन कर दुःख होना चाहिए । यदि सभी बुद्धिमान आदमी लालच में आकर गवर्नमेंट की सेवा करने लगेंगे तो बात बहुत अनर्थकारक होगी । समाजके जिन कामों में सुव्यवस्था, दूरदर्शियन, एका और गम्भीर विचारों की जरूरत होती है वे यदि गवर्नमेंट के हाथ में चले गये, और यदि प्रायः सभी तीव्र बुद्धि के आदमी गवर्नमेंट की नौकरी करने लगे तो, दो चार तत्त्वज्ञानियों को छोड़ कर, देश के सारे शिक्षासम्पन्न और विद्वान् आदमियों को, हर बात के लिए, उसी महकमे का मुँह ताकना पड़ेगा । जो कुछ वह कहेगा वही उन्हें करना पड़ेगा, और जो लोग चालाक और महत्वाकांक्षी होंगे उनको भी अपनी उन्नति के लिए—अपने स्वार्थ-साधन के लिए—उसीका आश्रय लेना पड़ेगा । इस सर्व-शक्ति-सम्पन्न जन-समूह या महकमे में भरती होना, और, होने के बाद धीरे धीरे अपनी तरफ़ी करना ही सब लोगों की महत्वाकांक्षा की चरम सीमा हो जायगी । यदि इस तरह का कोई महकमा सचमुच ही बन जाय—यदि इस तरह की कोई व्यवस्था सचमुच ही हो जाय—तो और लोगों को किसी भी महत्त्वपूर्ण विषय में तजस्वा हासिल करने का मौका ही न मिलेगा और इस जन-समूह के कार्यकर्ताओं के कामों की आलोचना करने, और प्रतिबन्ध-पूर्वक उसे एक सुनासिव हृद के भीतर रखने, की उनमें शक्ति ही न रह

जायगी । इतना ही नहीं; किन्तु और भी अनर्थ होंगे । जहां ऐसी व्यवस्था होती है वहां किसी अन्याय-सङ्गत काम के सहसा हो जाने या मामूली तौर पर कोई कारण देख पड़ने से यदि राजा या राजसत्ताधारी कोई और व्यक्ति किसी तरह की उन्नति या सुधार भी करना चाहता है तो उसे कामयाबी नहीं होती । हां, यदि, कोई सुधार उस महकमेशाही के फायदे का हो तो बात दूसरी है । रूस के राज्यप्रबन्ध की यही दशा है । उसे याद करके दुःख होता है । जिन लोगों को वहां की राज्य-व्यवस्था की जाँच करने का मौका मिला है उनकी यही राय है । इस महकमेशाही के मुकाबिले में खुद रूस-नरेश, जार, भी कोई मीज नहीं हैं । उस बेचारे की कुछ भी नहीं चलती । अपने अधिकारियों में से—अपने मंत्रियों में से—जिसे वह चाहे उसे साइबेरिया के काले पानी को भेज सकता है । उसमें इतनी शक्ति जरूर है । परन्तु इन लोगों की इच्छा के विरुद्ध, या इनकी मदद के बिना, वह राज्य ही नहीं कर सकता—वह कोई काम ही नहीं कर सकता । जार के अधिकारी इतने प्रबल हैं कि वे यदि चाहें तो, जार की बात पर ध्यान ही न दें; यहां तक कि वे, यदि इच्छा करें तो, उसके हुक्म पर भी हरताल लगा दें । जो देश रूस की अपेक्षा अधिक सुधरे हुए हैं और जहां लोगों के मन में विद्रोह की वासना अधिक रहती है वहां, अधिकारियों की प्रबलता होने से, सब आदमियों की यह इच्छा रहती है कि उनके सारे काम गवर्नमेंट ही कर दे । अथवा, कम से कम, वे इतना जरूर चाहते हैं कि, पूछने पर, अपने सब काम करने के लिए उनको गवर्नमेंट अनुमति ही न दे; किन्तु वह यह भी बतलावे कि वे लोग उन सब कामों को किस तरह करें । अतएव यदि उन पर कभी कोई विपत्ति आती है तो उसके लिए वे अधिकारियों ही को जिम्मेदार समझते हैं । यदि कदाचित् आई हुई विपत्ति उन्हें असह्य हुई तो वे विद्रोह कर बैठते हैं और वर्तमान गवर्नमेंट के प्रातिकूल काम करते हैं । जब बात इस नौबत को पहुँच जाती है तब राजा या सत्ताधारी किसी और व्यक्ति को अपना आसन छोड़ना पड़ता है, उसकी जगह कोई और आदमी—चाहे उसे सब लोगों की तरफ से राज्य करने का अधिकार मिला हो चाहे न मिला हो—जा बैठता है । वह भी महकमेशाही के अधिकारियों पर हुक्म चलाने लगता है और सब बातें प्रायः पूर्ववत् होने लगती हैं । वह अधिकारी-मण्डली—वह महकमेशाही—जैसी की तैसी बनी रहती है, क्योंकि काम करने की योग्यता ही और किसीमें नहीं रह जाती ।

पर, अपना काम आप ही करने की आदत जिन लोगों की होती है उनकी स्थिति और ही तरह की होती है; उनमें और ही बातें देख पड़ती हैं। फ्रांस को देखिए ! वहाँ बहुत से आदमी ऐसे हैं जिन्होंने फ्रांस में नौकरी की है। उनमें से कितने ही ऐसे भी हैं जो उद्देगदार रहे हैं; अतएव कोई सार्वजनिक दङ्गा, फसाद या विद्रोह होने पर अनुशासन, और लड़ाई छिड़ जाने पर उसकी व्यवस्था करने, के लायक कुछ लोग वहाँ उत्तर पाने जाते हैं। जैसे लड़ाई के काम में फ्रांसवाले हमेशा तैयार रहते हैं वैसे ही मुल्की मामलों और उद्योग के कामों में अमेरिकावाले तैयार रहते हैं। यदि अमेरिका की गवर्नमेंट नष्ट हो जाय, और सब लोग बिना गवर्नमेंट के छोड़ दिजे जायें, तो वे लोग तुरन्त ही दूसरी गवर्नमेंट बना लें। उनमें से हर आदमी इस काम को योग्यता से कर सकता है। वे लोग किसी भी मुल्की मामले या सार्वजनिक उद्योग के काम को बुद्धिमानी, सुव्यवस्था और निश्चय से करने के लिए हमेशा तैयार रहते हैं। जिस देश के लोग स्वाधीन हैं—जो देश स्वतंत्र कहा जाता है—वहाँ आदमियों में इन बातों का होना बहुत जरूरी है। और जिन लोगों में ये गुण होंगे वे अवश्य ही स्वाधीन होंगे; वे कभी पराधीन होकर न रहेंगे। राज्यरूपी घोड़े की लगाम पकड़कर उसे अपने हाथ में रखनेवाले एक या अनेक आदमियों की गुलामी ये लोग कभी पसन्द न करेंगे। राज्यसूत्र को हाथ में रखने ही के कारण ये लोग अधिकारियों की पराधीनता कदापि वर्दाश्त करने के नहीं। ऐसे देश में कोई महकमेशाही या अधिकारी-मण्डली इस तरह के स्वतंत्र-स्वभाववाले आदमियों से कोई काम, उनकी इच्छा के विरुद्ध, नहीं करा सकती है और न कोई काम करने से उन्हें रोक ही सकती है। परन्तु जहाँ सब काम अधिकारियों ही के द्वारा होते हैं वहाँ उनकी इच्छा के विरुद्ध कोई काम नहीं हो सकता। क्योंकि ऐसे देश में जितने अनुभवशील और काम-काज करने लायक लोग होते हैं उन्हींका समुदाय राज्य की सारी व्यवस्था करता है; वही राज्य चलाता है; वही बाकी के सब आदमियों पर हुक्मत करता है। यह समुदाय जितना अधिक प्रबल होता है; उसकी की हुई व्यवस्था जितनी अधिक उत्तम होती है; समाज के सब वर्गों में से जितने अधिक लायक और बुद्धिमान आदमी नौकरी के लालच से इस समाज में शामिल होते हैं; और उसमें प्रवेश पाने के लिए जिस तरह की शिक्षा दरकार है



उस तरह की शिक्षा को लोग जितना अधिक प्राप्त करते हैं; पराधीनता की उतनी ही अधिक वृद्धि देश में होती है—उतना ही अधिक सब लोग गुलामी के पक्ष में फैसते हैं। अधिकारी लोग भी इस फाँस से नहीं बचते; उनको भी गुलाम बनना पड़ता है। क्योंकि, जिस तरह, सब साधारण आदमी अधिकारी-मण्डल के दास होकर रहते हैं उसी तरह अधिकारियों को भी अपनी महकमेशाही के कायदे-कानून का दास होना पड़ता है। इस विषय में चीन का उदाहरण ध्यान में रखने लायक है। वहाँ के बहुत बड़े अधिकारी मन्दारिन कहलाते हैं। ये मन्दारिन और मामूली किसान, दोनों, वहाँ की राज्य-पद्धति के एक से गुलाम हैं। \* जेसूइट लोगों ने जो पन्थ चलाया है उसे उन्होंने अपने फायदे—अपनी उन्नति—के लिए चलाया है। परन्तु इस पन्थ का प्रत्येक आदमी अपने ही बनाये हुए नियमों का सब से बड़ा दास हो गया है।

फिर, इस बात को भी न भूलना चाहिए कि यदि देश भर के बुद्धिमान, चतुर और योग्य आदमी गवर्नमेंट के नौकर हो जायेंगे तो एक न एक दिन मानसिक ही नहीं, किन्तु शारीरिक उन्नति का भी ह्रास शुरू हो जायगा। जितने गवर्नमेण्ट के नौकर होते हैं वे किसी न किसी महकमे से जरूर सम्बन्ध रखते हैं। और सारे महकमे अपनी अपनी स्थिति के अनुसार बँधे-हुए नियमों के अनुसार काम करते हैं। इसका फल यह होता है कि अधिकारी और कर्मचारी लोग आलसी हो जाते हैं और एक मुद्दत के बने हुए रास्तों से जाने की उन्हें आदत हो जाती है। यदि कदाचित् गवर्नमेण्ट के महकमेशाही के किसी आदमी के सिर में कोई नई बात सूझी तो बाकी के सब लोग, कोल्हू के बैल की सी अपनी पुरानी राह छोड़कर, उस नई बात की तरफ

\* क्रिश्चियन लोगों के रोमन कैथलिक पन्थ की यह एक शाखा है। सोलहवें शतक के प्रारंभ में इसे स्पेन के एक आदमी ने निकाला। पहले इस शाखा का बहुत आदर हुआ; पर पीछे से पोप महाराज इससे अप्रसन्न होगये। इस कारण इसकी बेहद अवनति हुई। पर यह शाखा अभी तक जीवित है। सेण्ट जेवियर नामक एक पादरी इस शाखा में बहुत प्रसिद्ध हुआ है। उसके नाम का एक कालेज बंबई में है। इस सम्प्रदायवाले बहुत मिताचारी और अकसर भी होते हैं। वे बहुधा विवाह नहीं करते।

दौड़ पड़ते हैं । पर वे उसे जांचने की तकलीफ नहीं उठाते कि वह ठीक है या नहीं । देखने में भिन्न, पर यथार्थ में, एक ही रास्ते से जानेवाले इन गवर्नमेण्ट के नौकरों को मानसिक और शारीरिक न्हास से बचाने और उनकी बुद्धि को तेज बनाये रखने, का साधन सिर्फ यह है कि उनके काम काज की खूब अच्छी समालोचना करके उन्हें ठिकाने पर लाने के लिए देशमें महकमेशाही के बाहर स्वतंत्र स्वभाव के कुछ आदमी रहें । अतएव इस बात की बड़ी जरूरत है कि देश में ऐसे भी साधन रहें—ऐसे भी उद्योग, धंधे, कल, कारखाने इत्यादि खुलें—जो गवर्नमेण्ट के सुहताज न हों । इससे क्या होगा कि जो लोग उनसे सम्बन्ध रखेंगे उनको बड़े बड़े कामों के गुण-दोष समझने का मौका मिलेगा और इनका तजस्वा भी बढ़ेगा । उन लोगों की बुद्धि में तेजी आजायगी और वे गवर्नमेण्ट के अधिकारियों के काम की खूब अच्छी समालोचना कर सकेंगे । यदि किसी की यह इच्छा हो कि गवर्नमेण्ट के अधिकारी होशियार और लायक हों, नई नई उपयोगी बातों को निकाल सकें, और दूसरों की बतलाई हुई उन्नतिशील युक्तियों को मान भी लें; अथवा यदि कोई यह चाहे कि गवर्नमेण्ट के अधिकारियों और कर्मचारियों का महकमा सिर्फ पण्डितमानी या विद्यादाग्निभक आदमियों का समूह न बन जाय; तो उसे चाहिये कि जिन व्यवसायों को—जिन उद्योगों को—करने से मनुष्य-जाति पर हकूमत करने के योग्य गुण प्राप्त होते हैं उन सब को वह गवर्नमेण्ट के अधिकार में न जाने दे ।

आदमी की स्वतंत्रता और उन्नति को बहुत बड़ी बाधा पहुंचानेवाली अनेक आपदायें हैं—अनेक अनिष्ट हैं—अनेक विघ्न हैं । परन्तु इन आपदाओं का आरम्भ कब होता है, यह एक प्रश्न है । और राजनीति से सम्बन्ध रखनेवाले जितने विशेष जटिल और मुशकिल प्रश्न हैं उन्हींमें से एक यह भी है । इसी प्रश्न को लोग दूसरी रीति से भी पूछ सकते हैं—अर्थात् अपने सुख के बाधक विघ्नों को दूर करने के लिए समाज, अपने सुखिया मनुष्यों के समुदाय के रूप में, जो गवर्नमेण्ट ( अर्थात् राजसभा ) नियत करता है उससे होनेवाले हित की अपेक्षा अनहित की मात्रा कब अधिक होने लगती है, इस प्रश्न का उत्तर देना मानो इस सिद्धान्तका प्रतिपादन करना है कि देश में जितने बुद्धिमान, सुशिक्षित और चतुर आदमी हों उनमें से मतलब से अधिक आदमियों को गवर्नमेण्ट के अधीन न होने देकर, उन सब की

एकीभूत बुद्धि चतुरता और शक्ति से जितना हो सके उतना अधिक फायदा उठाना चाहिए । यह एक ऐसा प्रश्न है कि इसका उत्तर देने में अनेक छोटी छोटी बातों पर विचार करना पड़ता है और उसके अनेक छोटे छोटे भेदोंको भी ध्यान में रखना पड़ता है । अतएव इस सम्बन्ध में कोई सर्व-व्यापक नियम नहीं किया जा सकता । परन्तु मेरी समझ में जिस व्यावहारिक बात का जिक्र मैं करने जाता हूँ उसे ध्यान में रखने से—उसका अनुकरण करने से—आये हुए विद्व और अनिष्ट दूर हो जायेंगे । उस के अनुसार काम करने से आपदाओं से रक्षा होगी । उसे आदर्श मान कर सामने रखने से अहित होने का डर न रहेगा और सब काम व्यवस्थित रीति से चला जायगा । वह तत्त्व यह है कि राजसत्ता से सम्बन्ध रखनेवाला अधिकार, जहां तक हो सके, अधिक आदमियों में बांट देना चाहिए । पर ऐसा करने में इस बात का खयाल रखना चाहिए कि अधिकारियों को अपना कर्तव्य पूरा करने में किसी तरह की बाधा न आवे—अर्थात् अपना अपना कर्तव्य पूरा करने के लिए उन लोगों के पास जो अधिकार और साधन हों उनमें कमी न होने पावे । एक बात यह और होनी चाहिए कि, जहां तक हो, राज्य-विषयक सारी बातें एक मुख्य अधिकारी के पास पहुँचें और उसके पास से और लोगों को वे प्राप्त हो सकें । उदाहरण के लिए अमेरिका के न्यू इंग्लैण्ड नामक सूबे को देखिए । वहां की म्यूनिसिपालिटी का प्रबन्ध बहुत अच्छा और नमूनेदार है । जहां म्यूनिसिपालिटी होती है वहांवाले अपनी तरफ से मेम्बर चुनते हैं और उनको सब काम, थोड़ा थोड़ा बाँट देते हैं । वह काम मेम्बरों और कर्मचारियों ही पर नहीं छोड़ दिया जाता । हर एक महकमें में देखभाल करनेवाला एक दफ्तर अलग होता है । इस दफ्तर का मुख्य अधिकारी सब म्यूनिसिपालिटियों के कायदे निख और रदबदल इत्यादि बातों से सम्बन्ध रखनेवाले कागजात अपने दफ्तर में रखता है । दूसरे देशों की म्यूनिसिपालिटियों में जानने लायक जितने रद-बदल होते हैं उनकी भी वह खबर रखता है । यही नहीं, किन्तु राजनीति-शास्त्र के मामूली सिद्धांतों से भी वह अपना परिचय बनाये रखता है । देशभर में जितनी म्यूनिसिपालिटियाँ होती हैं उनके दफ्तरों की जांच करने, और जो कुछ उनमें होता है उसे देखने, का इस अफसर को पूरा अधिकार रहता है । जो बातें सब लोगों के

जानने लायक होती हैं उनको उसे देशभर में फैलाना भी पड़ता है। इस बात की जिम्मेदारी उसके सिर रहती है। हर जगह हर दफ्तर का जो अधिकारी होता है उसे स्थानिक कारणों से, किसी किसी बात में, अनुचित आग्रह हो जाता है; अथवा उसकी राय संकुचित होजाती है। पर सब से बड़े दफ्तर के प्रधान अधिकारी का पद और अधिकारियों के पद से जंचा होता है। औरों की अपेक्षा बहुत अधिक बातें भी उसे सुनने को मिलती हैं। अतएव वह किसी विषय में अनुचित आग्रह नहीं करता और न उसकी राय ही संकुचित होती है। इससे उसकी सूचनाओं को लाभदायक और मान्य समझ कर नीचे दर्जे के सब अधिकारी खुशी से झुबूल करते हैं। परन्तु ऐसे मुख्य अधिकारी का अधिकार इतना बड़ा चढ़ा हुआ न होना चाहिए कि उसके बल पर जो काम वह कराना चाहे उसे वह जबरदस्ती करा सके। बलप्रयोग का अधिकार—किसीको लाचार करने का अधिकार—उसे मिलना मुनासिब नहीं। इस विषय में उसको सिर्फ इतना ही अधिकार होना चाहिए कि म्यूनिसिपालिटी के सम्बन्ध में जितने कायदे-कानून बनाये गये हों उनकी तामील वह और अधिकारियों से करा सके। पर जिन बातों के विषय में कोई कायदे नहीं बनाये गये उन्हें करना या न करना उसे अधिकारियोंही की सर्जों पर छोड़ देना चाहिए। उनके लिए वही जिम्मेदार हैं। जिन लोगों ने यथानियम अधिकारियों को चुना है वे खुद ही ऐसे मामलों की देखभाल कर लेंगे। जो जनसमुदाय, या जो कौन्सिल, कानून बनाती है उसे चाहिए कि वह म्यूनिसिपालिटी से सम्बन्ध रखनेवाले कानून भी बनावे और यदि कोई उन्हें अमल में न लावे, या किसी प्रकार उनको भङ्ग करे, उसे वह सजा भी दे। मुख्य अधिकारी का काम यह देखने का है कि सब कर्मचारी कानून के अनुसार अपना अपना काम करते हैं या नहीं। यदि वह देखे कि कोई कर्मचारी कानून को अमल में नहीं लाता है, या उस के किसी अंश को वह भङ्ग करता है तो अपराध के गौरव-लावक का विचार करके, उस कर्मचारी को सजा दिलाने के इरादे से या तो वह मैजिस्ट्रेट से प्रार्थना करे, या जिन लोगों ने उस कर्मचारी को रक्खा हो उनसे, उसे निकाल देने के लिए, वह सिफारिश करे। इस देश में गरीब आदमियों के पालन-पोषण के विषय में एक कानून है। यह कानून मुनासिब तौर पर अमल में लाया जाता है या नहीं—इस बात की देखभाल करने के लिए एक व्यवस्थापक सभा है।

इस सभा को जो अधिकार मिले हैं वे उसी तरह के हैं जिस तरह के अधिकारों का वर्णन यहां पर मैंने किया है । गरीब आदमियों के फण्ड, अर्थात् चन्दे की व्यवस्था करने के लिए जो कर्मचारी नियत हैं उनपर अच्छी तरह देखभाल रखना इस सभा का काम है । इस सभा को कुछ अधिकार इससे भी अधिक मिले हैं । परन्तु इसका कारण यह है कि, यहां गरीबों के पालन पोषण के विषय में, कहीं कहीं, अधिक अव्यवस्था हो गई थी और वह खूब मजबूत होगई थी—उसने जड़ पकड़ ली थी । मुफ्तखोर कंगलों की संख्या इतनी बढ़ गई थी कि उनसे किसी एक ही जगह, या शहर, के आदमियों को तकलीफ न होती थी; किन्तु ये कंगले आसपास के गांवों तक में पहुँच जाते थे और सब लोगों को तंग करते थे । किसी शहर, कस्बे या गांव की म्युनिसिपालिटी को यह अधिकार नहीं है कि अपने कर्मचारियों की अव्यवस्था या बदइन्तजामी से वह कंगलों को दूसरे शहर या गांव में फैल जाने दे और उनके द्वारा वहांवालों की भी तकलीफ का वह कारण हो । अतएव इस अनाचार—इस अव्यवस्था—को रोकने, और कंगालखानों के पास—पड़ोस के मजदूर आदमियों की नीति को बिगड़ने से बचाने, के लिए यहां की व्यवस्थापक सभा को कुछ अधिक अधिकार देने की जरूरत पड़ी । विशेष व्यापक कानून बनाने और अपराधियों को दूर तक दमन करने की जो शक्ति इस देश की व्यवस्थापक सभा को मिली है वह सर्वथा न्याय्य है; क्योंकि देशभर के हिताहित से उसका सम्बन्ध है । परन्तु सब लोगों की राय इस बड़ी हुई शक्ति के अनुकूल नहीं है । इससे यह सभा अपनी इस शक्ति को कम काम में लाती है । परन्तु उसके न्यायसङ्गत होने में कोई सन्देह नहीं है । हां यदि, किसी एक ही आध शहर या गाँव को कंगलों के उपद्रव से बचाने के लिए यह शक्ति दीगई होती तो बात दूसरी थी । मेरी राय में हर महकमे के लिए एक ऐसे दफ्तर की जरूरत है जिस में उस महकमे के सब दफ्तरों की रिपोर्टें पहुँचा करें और जहांसे और लोगों को उस महकमेसे सम्बन्ध रखनेवाली सब बातें सालूस हो जाया करें । गवर्नमेण्ट को चाहिए कि वह ऐसा प्रबन्ध करे जिसमें हर आदमी को अपना काम उद्योग और उत्साहपूर्वक करने की उत्तेजना मिले । कोई बात ऐसी न हो जिस में किसी के उद्योग और उत्साह की वृद्धि में किसी तरह का विघ्न आवे । इस बात का जितना अधिक खयाल गवर्नमेण्ट रखे उतना थोड़ा ही समझना चाहिए । यदि उदा

जुदा हर आदमी के, या अनेक आदमियों के, समुदाय के उद्योग और बल को उत्साह देने के बदले गवर्नमेण्ट खुद ही अपने उद्योग को बढ़ाने लगे; अथवा यदि उन लोगों को सब बातें बतलाने, सलाह देने और उनसे कोई भूल हो जाने पर उसे उनके गले उतार देने के बदले, हथकड़ी और चेड़ी के जोर पर वह उनसे जबरदस्ती काम लेने लगे; अथवा यदि उनको एक तरफ हटा कर अर्थात् उनकी परवा न करके—उनको तुच्छ समझकर—उनका काम गवर्नमेंट खुद ही करने लगे, समझना चाहिए कि उसने अपने अधिकार की सीमा का उल्लंघन किया । अतएव यह निश्चित जानना चाहिए कि उसी समय से अनर्थ का आरम्भ हुआ । किसी देश—किसी राज्य—की कीमत या योग्यता उन लोगों की कीमत या योग्यता पर अवलम्बित रहती है जो उस देश में रहते हैं । अर्थात् प्रजा जितनी ही अधिक योग्य और सुशिक्षित होगी राज्य-व्यवस्था भी उतनी ही उत्तम, दृढ़ और बलवती होगी । अतएव जो गवर्नमेंट प्रजा की मानसिक वृद्धि और यथेष्ट उन्नति की तरफ पूरा ध्यान न देकर प्रजा की छोटी बातों में सिर्फ इस लिए दखल देती है जिसमें वे बातें कुछ अधिक योग्यता से की जायँ, अथवा अनुभव के आधार पर बनाये गये काम-काज करने के नियमों के अनुसार ही लोग उन्हें करें, उसे पीछे से अफसोस होता है । जो गवर्नमेंट प्रजा की मानसिक वृद्धि की तरफ दुर्लक्ष्य करती है और उसे अपना गुलाम समझकर इस लिए दुर्बल कर देती है जिसमें वह गवर्नमेंट की आज्ञा के अनुसार सारे काम—फिर चाहे वे प्रजा के फायदेही के लिए क्यों न हों—चुप चाप किया करे उसे, कुछ दिनों में यह बात अच्छी तरह मालूम हो जायगी कि छोटे आदमियों से—अर्थात् जिन में बहुत थोड़ी बुद्धि है उनसे—बड़े बड़े काम कभी नहीं हो सकते । उसके ध्यान में यह बात भी आजायगी कि जिस राज्यरूपी पंच को अच्छी तरह चलाने—जिस महकमेशाहीरूपी यंत्र को सफाई से जारी रखने—के लिए उसने प्रजा का इतना नुकसान किया वह यंत्र अब अधिक दिन तक नहीं चल सकता । क्योंकि जब प्रजा की बुद्धि, उद्योगशीलता और शक्ति का सर्वथा ह्रास ही हो जायगा तब उस यंत्र को चलावेगा कौन ? अतएव वह जरूर ही बन्द हो जायगा ।



# हिन्दी-ग्रन्थ-रत्नाकर कार्यालयके ग्रन्थ ।

हमारी हिन्दी-ग्रन्थ-रत्नाकर-सीरीज हिन्दीमें सबसे पहली, सबसे अच्छी, और नेत्ररंजिनी ग्रन्थमाला है । इसमें अब तक ४५ ग्रन्थ निकल चुके हैं, जो हिन्दीके नामी नामी लेखकोंके लिखे हुए हैं, जिनकी प्रायः सभी विद्वानोंने प्रशंसा की है और जो दो दो तीन तीन बार छपकर बिक चुके हैं । नाटक, उपन्यास, गल्प, नीति, सदाचार, राजनीति, स्वास्थ्य, इतिहास, जीवनचरित और विज्ञान आदि सभी विषयोंके ग्रन्थ हैं । आगे और भी बढ़िया बढ़िया ग्रन्थ निकाल-नेका प्रबन्ध हो रहा है । इस मालाका एक सेट आपके घर पुस्तकालयमें अवश्य होना चाहिए । इससे उसकी शोभा बढ़ जायगी ।

इस ग्रन्थमालाके सिवाय हमारे यहाँसे और भी अनेक ग्रन्थ प्रकाशित हुए हैं । इसके सिवाय अन्य स्थानोंकी पुस्तकें भी हम अपने ग्राहकोंके सुभीतेके लिए रखते हैं । इसके लिए हमारा बड़ा सूचीपत्र मँगा लीजिए ।

नीचे लिखी सूचीमें जिन ग्रन्थोंपर + चिह्न है, वे सीरीजकीके सिवाय हमारी प्रकाशित की हुई अन्य उत्तम पुस्तकें हैं:—

बिना चिह्नकी सीरीजकी पुस्तकें हैं ।

## नाटक ।

दुर्गादास	१=)
प्रायश्चित्त	1)
मेवाड़-पतन	III=)
शाहजहाँ	III=)
उस पार	१=)
तारावाई	१)
नूरजहाँ	१=)
भीष्म	१=)
चन्द्रगुप्त	१)
सीता	II-)
+ भारत-रमणी	III=)
+ सिंहल-विजय	१=)
+ पाषाणी	III)

## प्रहसन ।

सूमकेधर धूम 1)

## उपन्यास ।

प्रतिभा	१1)
आँखकी किरकिरी	१11=)
शान्ति-कुटीर	III=)
अन्नपूर्णाका मन्दिर	१)
छत्रसाल	१11)
हृदयकी परख (जिल्ददार)	१=)
गल्पगुच्छ ।	
फूलोंका गुच्छा	II-)
नवनिधि ( जिल्ददार )	१=)
+ कनक-रेखा	III)
पुष्प-लता	१)



## गल्प ।

+ दियातले अँधेरा	१)॥
+ सदाचारी बालक	२)
+ श्रमण नारद	३)
+ सुखदास	॥३)

## काव्य ।

+ वृद्धका व्याह	१=)
+ अँजना-पवनंजय	२)॥
+ देवदूत	१=)

## जीवन-चरित ।

आत्मोद्धार	१)
+ कर्नल सुरेश विश्वास	॥)
+ कोलम्बस	॥॥)
काबूर	१)
महादजी सिन्धिया	॥॥=)

## इतिहास ।

आयलैंडका इतिहास	१॥॥=)
+ जैनसाहित्यका इतिहास	१=)
+ भारतके प्राचीन राजवंश	३)

## नीति और सदाचार ।

मितव्ययता	॥॥=)
चरित्रगठन और मनोबल	१)
सफलता और उसकी	
साधनाके उपाय	॥॥)
स्वावलम्बन	१॥)
+ अस्तोदय और स्वावलम्बन	१=)
आनन्दकी पगडंडियाँ	१)
+ जीवननिर्वाह	१)
+ अच्छी आदतें डालनेकी शिक्षा	२)॥

+ युवाओंको उपदेश	॥१=)
+ पिताके उपदेश	२=)
+ शान्ति-वैभव	११=)
+ बच्चोंके सुधारनेके उपाय	॥)
+ विद्यार्थि-जीवनका उद्देश्य	१=)

## स्त्रियोपयोगी ।

+ व्याही बहू	१)॥
+ विधवा-कर्तव्य	॥)

## राजनीति-विज्ञान ।

स्वाधीनता	२)
साम्यवाद	२॥)
देश-दर्शन	३)
स्वदेश	॥२=)
राजा और प्रजा (जिल्द०)	११=)

## चिकित्सा-विज्ञान ।

उपवास-चिकित्सा	॥॥)
+ प्राकृतिक-चिकित्सा	१=)
+ योग-चिकित्सा	२=)
+ सुगम चिकित्सा	३=)
+ दुग्ध-चिकित्सा	४=)

## प्रकीर्णक ।

चौबेका चिट्ठा	॥॥=)
गोवर-गणेश-संहिता	॥॥१=)
वंकिम-निबन्धावली	॥॥२=)
+ लन्दनके पत्र	३=)
छाया-दर्शन	११)
शिक्षा	॥१=)
+ व्यापार-शिक्षा	॥१=)
सरल मनोविज्ञान	१॥॥)

यह मूल्य सादी जिल्दका है । कपड़ेकी जिल्ददार पुस्तकोंका मूल्य १) १=)

॥) अधिक है । हमारा पूरा पता—

हिन्दी-ग्रन्थ-रत्नाकर कार्यालय,  
हीराबाग, पो० गिरगांव, बम्बई ।





# विश्व-धर्म

लेखक—

वियोगी हरि



# विश्व-धर्म



लेखक

वियोगी हरि



प्रकाशक

एस्. एस्. मेहता ऐंड ब्रदर्स

अध्यक्ष

प्राचीन कविमाला-कार्यालय

दंपति-कार्यालय

काशी



१९८७ ]

[ मूल्य १=)

प्रकाशक  
उमाशंकर मेहता  
एस्० एस्० मेहता एंड ब्रदर्स  
काशी

दंपति  
हिंदी की सर्व श्रेष्ठ पत्रिका  
वार्षिक मूल्य ६॥)  
छमाही ३॥)  
दंपति-कार्यालय, काशी

मुद्रक  
वी. एल्. पावगी  
हितचिंतक प्रेस,  
रामघाट, काशी

## निवेदन

प्रस्तुत पुस्तक में 'धर्म-समन्वय' पर मेरे कुछ अस्तव्यस्त विचार मिलेंगे। मेरा विश्वास है, कि धार्मिक, सामाजिक और राजनीतिक समन्वय से ही संसार सुख और शान्ति की मधुर झलक पायगा। इस समन्वय का आधारभूत ईश्वरवाद होगा, प्रकृतिवाद नहीं, मेरी तो कुछ ऐसी ही धारणा है।



हमें प्रेम का दर्शन करना है, अतः संकीर्णता की सीमा लाँघनी ही होगी। धर्म में हमें सरल सत्य की भाँकी देखनी है, अतः सहिष्णुता का अवलम्ब लेना ही होगा। हमारा भावी धर्म आर्यधर्म, बौद्ध-धर्म, इस्लाम धर्म या ईसाई धर्म तक ही सीमित न रहकर एक व्यापक 'विश्व-धर्म' होगा। परमप्रभु के चरणों के समीप हमें यही विश्व-धर्म ले जायगा, मेरा यह दृढ़ विश्वास है।

इस विश्व-धर्म की हलचल में प्रेम की ताकत होगी, द्वेष की नहीं। इसी विचार को ध्यान में रखकर मैं अपने कुछ टूटे-फूटे शब्दों को प्रेमात्मक धर्म की कसौटी पर कसने को बिखेर रहा हूँ। मैं नहीं जानता, कि इस सेवा के द्वारा मुझे किस परिणाम का भागी बनना पड़ेगा। मैं अपना 'केस' उस 'विश्व-विहारी' के पैरों पर रख दूँगा, जिसकी प्रेरणा से मैंने अब से अपने जीवन को विश्व-धर्म का सेवक बनाने का एक दुर्बल संकल्प किया है। पर, क्षमा की भीख माँगने का तो मैं हमेशा हकदार रहूँगा।

मोहन-निवास,  
पन्ना  
दीपावली, सं० १९८७

}

वियोगी हरि

विश्व-धर्म



अब कहीं जी-में-जी आया है । यह अनन्त आकाश और यह स्वतंत्र वातावरण आज कहीं इतने दिनों बाद देखने को मिला है । मत-मजहब के कठोर कारागार से आज मेरा छुटकारा हुआ है । क्यों न अपने आपको बधाई दूँ ? हाँ, वह एक कैदखाना ही तो था । कितने साल सड़ना पड़ा उन अंधेरी तंग कोठरियाँ में ! और आज ? यह तो, भाई, आनन्द ही कुछ और है ।

मेरे प्यारे राम ! तू ही सुलभाता है मेरी हर एक पेचीदा उलझन को । किस उलझन में पड़ा हुआ था ! सोचता था, तेरे प्रेम का भेद मैं मजहबी वस्ती के भीतर खोल सकूँगा या वहाँ की जाकर खाक छाननी होगी, जहाँ एक वीराना हो, पर अधखुली आँखें कुछ देखने को छटपटाया करती हों ?

धर्म-मजहब की वन्द वस्ती में तेरा अनोखा भेद कहाँ खुलता ! वहाँ कैद रहकर मैं अपनी उलझन को जीवनभर भी न सुलभा सकता । रखा क्या है उस लेन-देन की मतलबी वस्ती में । धर्म या मजहब तो तेरे विरह की तड़प को, शराब की तरह बस थोड़ी देर के लिए, भुला देगा । क्या कहूँ, उस पुनीत कारागार की कहानी विचित्र है । अस्तिकता के नाम पर असल में तेरे अस्तित्व से इन्कार करनेवाले धर्मात्मा ही उस नगरी में धूनी रमाये बैठे हैं । खुदी के मद में चूर वे कूपमंझक परिडित और वे कठमुल्ले राहेखुदा क्या खाक दिखायेंगे । अरे, वह तेरा 'गोकुल गाँव का पेंड़ा ही न्यारा' है ।

बुरा न मानें वे अनुभवी आचार्य, वे रसीदा पैगम्बर, जिन्होंने अपने-अपने युग में अपने उच्च विचारों की सुदृढ़ नींव रखी थी, अशान्त संसार को शान्ति देने के लिए जिन्होंने अपने पवित्र हाथ ऊँचे किये थे । कौन जाने, उनके वे युग कैसे थे और कैसी थीं तब की परिस्थितियाँ । इसमें सन्देह

नहीं, कि लाखों-करोड़ों भूले-भटके यात्रियों को धर्म-मजहबों-  
 ने उनके लक्ष्य-स्थान तक, मंजिले मकसूद तक, पहुँचाया,  
 अनायास मुक्ति-लाभ कराया। जो किया वह अच्छा किया,  
 खूब किया। पर आज ? तब का वह ज़माना ही नहीं रहा।  
 तब तब था, अब अब है। प्रकृति-परिवर्तन की लीला  
 निराली है। आज न वह बाग़ है, न वह वहार है। हाँ, सभी  
 कुछ बदल गया है। जो धर्म क़ैदे दुनिया से छुड़ानेवाला  
 था, उसीने आज मक्कारी की मज़बूत रस्सियों से हमें  
 जकड़कर बाँध रखा है। और सारी बातें तो अब भी उस  
 धर्म-नगरी में मौजूद हैं, पर प्यारे सिरजनहार, एक तू ही  
 वहाँ लापता है। बारात तो है, पर दूलह नहीं है। उस  
 सुन्दर उद्यान में आज भी फूलों की कमी नहीं है, पर करें  
 क्या ऐसी रंग-बिरंगी फुलवारी को लेकर, जिसमें तेरी  
 लगन की न वह भीनी-भीनी महक हो, न तेरे प्रेम का वह  
 प्यारा-प्यारा पराग ?

धर्म के संचालकोंने यह बुरा किया है, बहुत बुरा  
 किया है। मूर्ख तेरी ब्रह्माण्ड-व्यापिनी सत्ता का उपहास  
 कर रहे हैं ! तेरी तौहीन कर रहे हैं वे अनाड़ी ज़ाहिद !  
 वे लोग वहाँ बैठे-बैठे न जाने क्या-क्या करते हैं और मढ़ते  
 हैं सब तेरे मत्थे ! वे अपनी मतलबी चाणी को 'आकाश-  
 घाणी' कहते हैं ! अपनी काली करतूतों को ईश्वरीय कर्मों की  
 सफ़द सूची में रखते हैं ! उनकी समझ में उनका प्रत्येक कार्य

ईश्वर-प्रेरित है, क्योंकि वे धर्मवान् जो हैं, दीदार जो हैं ! जो उनके साथ न चलेगा, उसे वे ठोकरें लगायेंगे ही । वे बड़े हैं, उनकी धर्मप्रेरित ठोकरें भी बड़ी हैं । वे वेद-शास्त्रों का नाम लेते हैं, कुरान और इंजील की दुहाई देते हैं । मंदिरों में माथा टेकते हैं, मसजिदों में सिजदा करते हैं, गिरजों में प्रार्थना पढ़ते हैं । अपने आप पर उनका विश्वास न हो, न सही, पर धर्म की विज्ञापन-कला पर तो उनका अखण्ड विश्वास है; अतः वे सम्मान्य हैं, वन्दनीय हैं !

पर, तू भी तो एक अनोखा खिलाड़ी है । यह खेल खूब खेला ! धर्मात्माओं की मतलब-भरी आँखों में धूल डालकर तू उस मजहबी वस्ती से आखिर निकल ही भागा । वे समझे हुए हैं, कि तू अब भी वहाँ रम रहा है ! जिन घरों में खुदीने डेरा डाल दिया, वहाँ खुदा कैसे ठहर सकता था ? अब आज उस धर्म-नगरी में क्या है ? आत्मा कहती है— सब कुछ है, एक तू ही नहीं है । मंदिर भी खाली पड़े हैं, मसजिदें भी खाली पड़ी हैं । न जाने, किसकी वहाँ पूजा होती है, और किस की सिजदा की जाती है । बेचारे महमूद को आज भी 'बुत-शिकन' कहकर लोग गालियाँ देते हैं । पर उन तमाम मंदिरों की मूर्तियों को तोड़ देनेवाले, यानी तेरी हस्ती को वहाँ से भाड़ मारकर निकाल देनेवाले धर्मप्राण महापुरुषों की ओर कोई उँगली भी नहीं उठाता ! अजब हैरानी है । यह बुत-परस्ती हुई या बुत-शिकनी ?

मन्दिरों के अन्दर कितने भक्तों के हृदय में तेरी लगन की लपटें आज उठ रही हैं ! मसजिदों के भीतर किस मजहबी मुसलमान की आँख तेरे नूर से आज चमक रही है ? सब कहने की बातें हैं, कहीं कुछ नहीं है । पड़ी किसे है, जो तेरे प्रेम का मस्त जोगी बनकर तेरे कूचे में अलख जगाने जाय । तो फिर ये मसजिदें, ये गिरजे और ये मठ-मन्दिर किस काम के ? यह खूब रही ! काम के क्यों नहीं हैं—इन से बड़े-बड़े काम जो निकलते हैं । ये सब न हों, तो स्वार्थ-साधन की पराविद्या पढ़ने फिर हम कहाँ जायँ ? धर्म का अर्थ 'सत्य' नहीं, 'स्वार्थ' है । मजहब का मतलब 'ईमान' नहीं, बल्कि 'मतलब' है । मतलब बन गया, तो सब बन गया । धर्म एक गूढ़ रहस्य है, एक बड़ी आड़ है, एक अच्छा पर्दा है । वहाँ बैठकर चाहे जितने पाप किये जा सकते हैं । उस बस्ती में गुनाहों की छूट है । बुरे-से-बुरे कर्म हम चाहे जितने किये जायँ, वस धर्म की ओट लिये रहें । धर्म-संरक्षकों की राय में देव-द्वार पर की हुई हत्या भी हत्या नहीं है । वह तो बलिदान है, कुर्वानी है । वह हव्य जो है, हलाल जो है । क्या ही अनोखी सूझ है ! एक धर्मात्मा कहता है, कि बलि-मांस ही भक्ष्य है, दूसरे का दावा है, कि कुर्वानी का ही गोشت हलाल है, और तीसरे का कहना है, कि केवल झटके का ही मांस ग्राह्य है । बलि कहें, कुर्वानी कहें या भटका कहें, बेचारे जानवर की प्यारी जान तो गई । ज़वान-



ने कवाव-पुलाव के मजे लिये और साथ ही धर्म की डूबती नैया भी पार लग गई ! हम भी खुश और हमारा खुदा भी खुश । दोनों हाथ लड्डू ! यह है हमारे धर्म का सच्चा अर्थ !

मजहब कैसा बढ़िया हाजमा है ! इस पाचन की एक ही गोली से भारी-से-भारी अघ-अजीर्ण भस्म हो जाता है । केवल 'गंगा-गंगा' कह लेने से ही जन्म-जन्मान्तर का मैल कट जाता है ! भगवन् ! असल में तुझे हम दीदार मुक़दमेवाज़ एक घूसखोर 'जज' समझ बैठे हैं । धर्म की अदालत में हम पवित्र पापी तुझ से अपने मतलब का मनचाहा फैसला लिखा लेना चाहते हैं । कैसी विलक्षण भक्ति है हम भक्तराजों की !

अब तू ही बता दे, मेरे हृदय-नाथ, कि तेरे गहरे भाव-भेद का मस्त महरम मजहबी वस्ती में मुझे कहाँ मिलता ? खूब देख चुका हूँ, खूब छान चुका हूँ—नये-पुराने मजहबों की सुनहरी प्यारी प्यालियों में तेरे प्रेम-रस को उड़ेल-उड़ेलकर पीनेवाला मस्ताना जोगी मुझे तो अबतक कोई नज़र नहीं आया । मिले, सैकड़ों-हजारों मिले, पर वे ही धर्म-धुरन्धर आस्तिकाचार्य और भक्ताधिराज मिले । वस, ऐसे ही सब मिले, पर वे न मिले, जिनकी आँखों से तेरे प्रेम-विरह का रस छलक रहा हो, जिनके हृदय में तेरे लिए लगन की लपटें उठ रही हों । धर्मवान् तो मिले, पर सत्यवान् न मिले । मजहबी

तो मिले, पर ईमानदार न मिले। रंगदार तो मिले, पर बेरंग न मिले। वे मिले, जो न मिलते, तो अच्छा था; वे न मिले, जिन्हें ये आँखें वहाँ मुद्दत से ढूँढ़ रही थीं। ऐसी ही वह सारी रंगी हुई वस्ती मिली। बेखुदा ही वहाँ सब मिले, बेखुद न मिले और वाखुदा तो कोई न मिला। वहाँ आस्तिक तो प्रायः सभी हैं, पर ईश्वर पर विश्वास किसी एक का भी नहीं है। उस नगरी में नास्तिक एक भी नहीं है, पर अपने कर्मों से ईश्वर का उपहास करनेवाले वहाँ अनेक हैं। यही तो उनमें खूबी है। कुछ भी हो, आस्तिक तो वे रहेंगे ही। नास्तिक उसी को वहाँ कहा जायगा, जो उन धर्म-संरक्षकों की हाँ में हाँ न मिलाता होगा। स्वार्थ-पूर्ण धर्म की ओट न लेकर कुछ कर बैठना ही वहाँ नास्तिकता है; और ऐसे मनमुखी नास्तिक धर्मशास्त्र के अनुसार अवश्य लाञ्छनीय हैं। ऐसे धर्म-विरोधी दुष्ट दण्ड्य ही नहीं, वध्य भी हैं। रूसके आज अनेक राजस जान-मानकर यह महान् पाप कमा रहे हैं। कुछ ठिकाना उन नास्तिकों की नीचता का। धर्म का नाम मिटा देना चाहते हैं। अपने हाथों अपने 'सनातन गढ़' को गिरा रहे हैं। मुख अपने सुदृढ़ गढ़ में बैठकर पर-धनापहरण, व्यभिचार और नर-हत्या नहीं करना चाहते! पदों को फाड़कर वहाँ के वे नीच निवासी आज नश्वर नृत्य कर रहे हैं। कितना भारी पाप है यह! धर्म-मर्यादा के नाम पर वे जो करना चाहें करें, कोई कुछ न कहेगा, पर धर्म की अवहेलना करके

अपनी उच्छृङ्खलता न दिखावें, यही उनसे सभ्य संसार का कहना है। उन भाततायियोंने पुनीत पादरियों की पवित्र पुश्तैनी जायदाद को छीनकर राष्ट्र की संपत्ति बनादी है ! खुदा के खास घरों को खाली कराके वहाँ मदर्स खोल दिये हैं ! सुना जाता है, कि वहाँ ईश्वर का बाँयकाट ज़ोरों पर चल रहा है। धर्मवीर धनियों और रसिक रईसों के खास खुदा का देश-निकाला किया जा रहा है; तो फिर धर्मपरायण पवित्र यूरोप और प्रायः समस्त आस्तिक संसार उनके इस धर्म-विध्वंस पर कुपित क्यों न हो ? खुद रूस की यह हिमाकत ! ईश्वर-वहिष्कार !! उसकी इस वेसिर-पैर की नालायकी पर क्यों न विगड़ उठे सभ्य संसार ! विगड़ने की बात ही है। खुदा के खिलाफ़ वगावत करने चला है वह काफ़िर मुल्क ! जिस स्वनिर्मित ईश्वर की बदौलत इतने भारी-भारी साम्राज्य संसारमें आज टिके हुए हैं, जिसके प्रखर प्रतापसे पृथिवीतल पर धर्मप्राण पूँजी-पतियों की तूती बोल रही है, जिसकी अतुल अनुकम्पा से अत्याचारी अवनीशों के अनीति-पूर्ण राज्य भी राम-राज्य कहे जाते हैं, उस अमीरपरवर परमेश्वर का देश-निकालो किस धनी धर्मात्मा की आँख में न खटकेगा ? ईश्वर की शपथमात्र से ही जब बड़े-बड़े काम निकाले जा सकते हैं, तब, सोचने की बात है, दौलत की दुनिया में, खुद ईश्वर कितना उपयोगी न साबित हुआ होगा ? धर्म के इस निगूढ़ रहस्य को धर्मशील आस्तिक ही जानते हैं।

आज हमारे हाथ में ईश्वर ही तो एक अमोघ  
 अस्त्र है। दीनों और दलितों को डराने-धमकाने के लिए,  
 उन्हें नरक का भीषण दृश्य दिखाने के लिए ईश्वर ही तो  
 एक काम की चीज़ है। अल्लाह की ओट घड़ी ओट है।  
 उस सर्वशक्तिमान् के बहिष्कार से प्रभुओं का प्रलय हो  
 जायगा, धनियों का ध्वंस हो जायगा। ऐसे संकट के विकट  
 दिनोंमें अरक्षित अनाथ ईश्वरकी रक्षा अवश्य ही होनी चाहिए।  
 आस्तिक-समाज इस विपदा में भी ईश्वर का साथ न देगा,  
 तो फिर कब देगा? स्वप्न में भी जिनका कभी ईश्वर के  
 साथ कोई सरोकार नहीं रहा, वे भी आज खुदाई बलवाइयों  
 से भिड़ने के लिए मैदाने जंग में उतर आये हैं। जब-जब  
 धर्म और ईश्वर पर आफत के काले बादल मँडराये, तब-तब  
 मत-मजहबों के मर्द सिपाहियोंने अपनी जान हथेली पर  
 रख कर बलवाइयों पर कत्ते के हाथ जमाये। 'अनू अलू  
 हक़' की सदा लगानेवाले उस काफिर मंसूर को क्राज़ियों-  
 ने सूली पर आखिर चढ़ा ही दिया। उस दिगम्बर सरमद  
 का भी सिर धर्मवीर औरंगज़ेब के न्यायो मुल्लाओंने धड़ से  
 अलग करा दिया। उस ब्रह्मर्षि पर भी वही जुर्म लगाया  
 गया, जो मंसूर पर लगाया गया था। इन दोनों नास्तिक  
 संतों की परमपवित्र हत्याने इस्लाम को लाज रख ली,  
 खुदा की शान में धब्बा न लगने दिया। अभी उस दिन की  
 बात है, गाय के एक तड़पते बछड़े को ज़हर की सुई लगवा

देनेवाले अहिन्दू गांधी पर धर्मवीरों की अजेय सेनाने एक-दम हमला बोल दिया था। धर्म-गुद्ध के रंगरूटों में वे सज्जन भी भरती होगये थे, जो सुहृद्द्वर कसाइयों के कर-कमलों में गोमाता की पूँछ पकड़ाकर लाखों रुपये प्रतिवर्ष पैदा करते हैं ! कतिपय धर्म-धुरन्धरों ने तो उस गोघातक गांधी की ' महात्मा ' पदवी तक जव्त कर ली थी। फिर भी उस धर्म के वागीने त्रिवेणी-तट पर जाकर अपने पाप-कृत्य का प्रायश्चित्त न किया ! निस्सन्देह वह नास्तिक गांधी मरने पर नरक-द्वार का दर्शन करेगा। खैर, धर्म की रक्षा तो मजहबों महारथियोंने लगे हाथों कर डाली। क्यों न संसार में वे धर्मवीर अक्षय पुण्य के भागी कहे जायँ ?

यह सब हुआ, अब यह तो साफ़-साफ़ बतला दे, मेरी आत्मा पर अपना प्रकाश डालनेवाले मेरे अलबेले मालिक, कि क्या सचमुच ही तेरा कहीं वहिष्कार किया जा रहा है ? मुझे तो यह सब योंही खेलवाड़-सा मालूम देता है। वे, जो हृदय से शपथपूर्वक तेरे साथ अपना सम्बन्ध-विच्छेद कर चुके हैं, आज तेरी रक्षा का भार अपने कंधों पर उठा रहे हैं, यह धर्म का एक खासा मखौल नहीं तो क्या है ? बेचारे रूसने यह बुरा ही क्या किया, जो भूटे ईश्वर का बाँयकाट करने के लिए उसने अपनी आवाज़ बलन्द की ? जिस भूठी स्वार्थ-घासना को हम सब धर्म-दम्भी पवित्र ईश्वर-सत्ता का

नाम दे बैठे हैं, उसे यदि किसीने खुलनमखुल्ला हिस्मत के साथ ठुकरा दिया, तो क्या यह ईश्वर-विद्रोह हो गया ? पर बलिहारी है समय की लूझ पर ! अरे मेरे प्राणों के प्राण, तेरा बहिष्कार तो संभव ही नहीं है । तूही तो प्यार का सार है, और वह प्यार जिन्दगी से बाहर कैसे किया जा सकता है ? पर, हाँ, उन तंग और अँधेरे दिलों के बाहर तो तू सदाही रहा करता है, जहाँ तेरे पवित्र नाम पर दंभ-पूर्ण स्वार्थ का सौदा तय किया जाता है, जहाँ पवित्र धर्म की दुहाई दी जाती है, पर ईमान बेचा जाता है । ऐसे मैले-कुचैले दिलों में तेरे स्वच्छ प्रेम के लिए जगह ही कहाँ है ?

मतलब से भरी उस धर्म की निराली नगरी में, प्यारे, तेरे परम प्रेम का भेद न खुलेगा, न खुलेगा । उस आबादी में तो मेरा जी ऊब गया था । वहाँ से तो यह वीरान मैदान बहुत अच्छा है । यहाँ न वेद की बातें सुन पड़ती हैं, न कुरान या बाइबिल की । यहाँ न मठ या मंदिर है, न मसजिद या चर्च । न संघ है, न मिशन । न कोई मत है, न मजहब । खुला आकाश है, खुली हवा है । मीलों तक प्रेमियों के दिल का रक्वा फैला हुआ है । तेरी दया के बारहमासी भरने भर रहे हैं । यहीं तू हँसता-खेलता मिलेगा, यहीं तेरे प्रेम का राज खुलेगा । प्यारे, वस, तो अब ले चल अपने इस भूले-भटके वन्दे को अपनी शरण में । तेरे हाथ जाड़ता हूँ, स्वामी, तेरे पैरों पर गिरता हूँ, नाथ, उस दुनिया से मुझे

अब अलग ही रखना । अब कभी फिर उस काल-कोठरी में न भेजना । मुझे तू सदा यहीं रख, क्योंकि यहाँ तू ही तू है, तुझे छोड़ यहाँ दुई का वू भी नहीं है । यही माँगता हूँ, कि जीवन के ये शेष दिन अब यहीं किसी तरह कट जायँ ।

२

**नाथ ! नाराज न हो जाना । मेरी एक शिकायत तेरे**  
 कान तक ज़रूर पहुँची होगी । यह सच है, कि मैंने तेरे पवित्र  
 मंदिरों में जाना छोड़ दिया है । पर इसका मुझे विश्वास  
 है, कि मैंने अपनी समझ में यह कोई अपराध नहीं किया ।  
 यह बात नहीं है, कि मैं मूर्तियों में तेरी सत्ता स्वीकार  
 नहीं करता । विश्व-रमण ! यह कैसे हो सकता है ? जो  
 ब्रह्माण्ड के रोम-रोम में समाया हुआ है, वह मन्दिर या  
 मूर्ति से अलग होगा, यह कल्पना ही निराधार है ।



विश्व-रमण राम ! तू कहाँ नहीं है ? प्यारे, मूर्ति में भी तू है और मूर्ति के बाहर भी तू है । वृत्तपरस्त में भी तू है, और वृत्तशिकन में भी तू ही है । मन्दिर भी तेरा है, मस-जिद भी तेरी है और गिरजा भी तेरा ही मकान है । तू कहाँ नहीं है । जहाँ भी तेरे सहज सौन्दर्य की बात सुनता हूँ, वहाँ तेरी प्यारी झलक देखने को दौड़ जाता हूँ । फिर मन्दिर से ही मेरा ऐसा क्या वैर है ? एक कारण है, और वह जबरदस्त कारण है मेरे मन्दिरों में न जाने का । मैंने वहाँ जाना छोड़ा नहीं है, छुड़ाया गया है । धर्म के ठेकेदारोंने, तेरे पंडित-पुजारियोंने मेरा वहाँ जाना छुड़ाया है । तुझसे यह न छुपा होगा, कि ऐसा मैंने लाचारी के दर्जे में ही किया है, नाथ !

हाँ, उन्हीं धर्मात्माओं की महती कृपा से मैं यह करने को बाध्य हुआ हूँ । सच मान, मजबूरन ही मैंने ऐसा किया है । हे परमपिता ! तेरी नज़र में तो तेरे सभी बच्चे बराबर हैं न ? सभी पर तेरा एक-सा प्यार है न ? तेरे आगे जैसा ब्राह्मण, तैसाही चमार । तेरे लिए जैसा राजा, तैसाही रंक । तेरी दृष्टि में जैसा पंडित, तैसाही मूर्ख । वात्सल्य-धारा तो तेरी सदा सब के लिए एक-सी बहती रहती है न ? अपनी स्नेह-निधि का दान करते समय तूने कभी भेद-बुद्धि से काम नहीं लिया, इसका मुझे पूर्ण विश्वास है । किन्तु वर्तमान धर्म-व्यवस्थापकों का ऐसा मत

नहीं है। उनका तेरे साथ यहाँ गहरा मत-भेद है। सर्वज्ञ ! वे अपने को तुझसे कहीं अधिक विवेकी समझते हैं। तेरी भी गलती को आज वे गुरुजन ठीक करना चाहते हैं। तेरे मन्दिरों के 'प्रवेश-टिकट' उन देवताओं ने खास-खास लोगों को ही दे रखे हैं। कुलीन, धनी और मानी ही तेरे मन्दिरों में जाने के आज अधिकारी हैं। शूद्र, अस्पृश्य, दीन और दलित के लिए वहाँ सख्त मनाही है। तेरी प्यारी सूरत देखने की चाह उन बेचारों के दिलों में कितनी ही बेचैनी-भरी क्यों न हो, वे तेरे सामने जा न सकेंगे। मर चाहे जायँ तेरे लिए जीवन-भर रोते-रोते वे दलित अछूत, पर धर्म-धुरन्धर पुजारी उनके अशास्त्रीय अनधिकार प्रवेश से देवालयों को अपवित्र न करेंगे। अब प्रश्न यह उठता है, कि मन्दिर का असली मालिक कौन है ? ठाकुरजी या पुजारी जी ? जगन्नाथजी या द्विजाति-नाथजी ? कुछ समझ में नहीं आता। कैसे तेरे मन्दिर में आऊँ ? कैसे तेरे सम्मुख व्यर्थ अभिमान का भागी वनूँ ? अपने को औरों से उच्चतर मानते हुए मन में अमित अभिमान का उदय तो होगा ही। 'मैं निस्सन्देह महान् और पवित्र हूँ' तभी तो अपने परमपिता की पुनीत सेवा में उपस्थित होने का मुझे जन्म-सिद्ध अधिकार प्राप्त हुआ है। उन अधम अछूतों से तो मैं हजार दरजे अच्छा हूँ, जो मन्दिर के अन्दर सिर भी नहीं रख सकते। ऐसी शूद्र अभिमानमयी भेद-भावना तो मन में

आयगी ही । तू मेरी इस झूठी उँचाई के अभिमान को क्या पसंद करेगा ? एक बच्चा तो तेरी प्यार-भरी गोद में आकर बैठ जाय और दूसरा दूर से ही तरसा करे, पिता को क्या यह विषम व्यवहार अच्छा लगेगा ? तेरी मुझ पर सदा एक-सी कृपा बनी रहे, इसीलिए मैंने द्विजाति-अधिकृत मन्दिरों से असहयोग कर रखा है । जो प्रभु-पूजा का स्थान मेरे दलित भाइयों के लिए नियत है, वही मेरे लिए भी है । जहाँ वे हैं, वहीं मैं हूँ । मैं उनसे बड़ा नहीं, उनसे बढ़कर नहीं । यही मेरे मन्दिरों में न जाने का मुख्य कारण है । मेरी इस मजबूरी और लाचारी पर नाराज़ न होना, अन्तर्यामी ! तू ही कृपा कर इसका निर्णय करदे, कि मैंने यह धर्म किया है या अधर्म ?

मुझसे कोई पूछे, तो मैंने तेरे मन्दिरों से असहयोग करके कोई अधर्म नहीं किया । सच बात तो यह है, कि मुझे तेरा दर्शन मन्दिर के बाहर ही मिल जाया करता है । मैंने तो तुझे, अथ मेरे हीरे, उन दलित अन्त्यजों के ही पास पड़ा पाया है; अहम्मन्य कुलीन पुजारियों का साथ तो तू कभी का छोड़ चुका है । मेरी तो, प्रभो, कुछ ऐसी ही धारणा है । जहाँ भी कोई तुझे प्रेम से याद करेगा, वहीं तू जाकर हाथ बाँधे खड़ा हो जायगा । तू किसी खास संप्रदाय या खास जाति की ही सम्पत्ति नहीं है । हर कोई तेरा है और तू हर किसी का है । मत-मजहब के बखेड़ों से तू सदा दूर

रहा है। मजहब का कच्चा कानून तेरी प्रेम-रस-धारा के निरन्तर प्रवाह को आज तक रोक नहीं सका। दंभियों की दाल तेरे आगे आज तक गल नहीं सकी।

जब उन धर्म के ठेकेदारों की पाखण्ड-लीला मुझसे देखी न गई, तब मजबूरन मुझे तेरे मन्दिरों की ओर से आँख फेर लेनी पड़ी। जब मैंने देखा, कि तेरे दरवार में भी मुहँदेखा व्यवहार होने लगा है, तब मेरे कष्ट का पार न रहा। तेरा घर भी खास-खास उपासकों के लिए किराये पर उठाया जा सकता है, उनके सुख-सुभीते के लिए तेरा मन्दिर भी 'रिजर्वर्ड' किया जा सकता है, तब मुझे तेरे धर्म-धुरन्धर पुजारियों के प्रति बड़ा क्षोभ हुआ। पर यह जानकर मेरे हृदय की पीड़ा कुछ कम हो गई, कि जबतक बाहर खड़े हुए दर्शनाभिलाषी दीन भक्तों के लिए तेरे मन्दिर के फाटक बन्द रहे, तबतक तू भी मूर्तियों से निकलकर उनके बीच में बाहर ही खड़ा रहा। अब मेरी श्रद्धा उन ऊँचे-ऊँचे हजारों धर्म-व्यवस्थापकों पर कैसे ज्यों-की-त्यों बनी रहे ? देव-मन्दिर की फाटक-बन्दी करना भी क्या कोई धर्माज्ञा है ? अरे, तेरे सामने कौन बड़ा और कौन छोटा ! कौन ऊँचा और कौन नीचा ! तेरा मन्दिर भाड़े का मकान नहीं है, वह किसी खाला का घर नहीं है। खैर, मैं कोई बड़ा आदमी नहीं हूँ; जनसाधारण के पैरों के पास मेरा एक मामूली स्थान

है । रिजर्व्ड मन्दिरों के भीतर जनसाधारण का जाना  
 यदि मना है, तो मेरे लिए भी उनके दरवाजें सदा को  
 वन्द हैं । अपने लिए मैं कोई रियायत नहीं चाहता । बाहर  
 ही से मैं तेरा दर्शन ले लिया करता हूँ । मेरा आज भी  
 कुछ ऐसा विश्वास है, कि तेरे दरवार में तो दीन-दुर्बल का  
 ही आदर होता है । जहाँ दीन और दलित दुतकारे जाते हों,  
 वह तेरा दरवार ही नहीं है । महात्मा ईसा के इस सद्-  
 वचन पर मेरी बड़ी श्रद्धा है, कि “स्वर्ग के राज्य में  
 अभिमानी धनवान् का प्रवेश असंभव है ।” भूठे दींदार  
 अपनी ज़बरदस्ती से दौलत के पुतलों को स्वर्ग के राज्य  
 में ठेलठालकर ले जाना चाहते हैं, पर वे वहाँ घुसने न  
 पायेंगे, यह निश्चय है । वे ही वहाँ प्रवेश पा सकेंगे, जो  
 आज यहाँ जाने से रोके जा रहे हैं । धर्म के नक्कालों की धाँधली  
 यों कब तक चलेगी ? ये मजहबी मक्कार दुनिया की ही  
 आँखों में धूल भोंक सकते हैं, तेरी आँखों में नहीं । भूठे-  
 सच्चे का असली पारखी तो तू है, मेरे जीवन-जौहरी । उन्हीं  
 प्रेमियों को तू अपने दया-दरवार में बुलायगा, या खुद ही  
 उनके पास खिंचकर चला आयगा, जिनके कसकीले दिल  
 तुझसे मिलने के लिए, बिन-पानी की मछली की नाई, तड़प  
 रहे होंगे । वे जैसे मन्दिर के भीतर, तैसे मन्दिर के बाहर ।  
 लिये बैठे रहें वे पवित्र पुजारी अपने मन्दिर और अपने  
 ठाकुर । जैसा करेंगे, वैसा भरेंगे । गोविन्द ! तेरा एक नाम

‘गर्व-गंजन’ भी तो है। तब फिर कोई फिक्र की बात नहीं।

माफ़ करना, सरकार, मैं तो अपने साधारण अनुभवों से अब इस नतीजे पर पहुँचा हूँ, कि ये मंदिर और ये मसजिदें या गिरजे तेरे मकान नहीं, बल्कि दीन के दूकान-दारों की अच्छी सजी-सजाई दूकानें हैं। ये सौदागर ईमान के बेचने में, बस, बेजोड़ हैं। मंदिरों और मूर्तियों की बाहरी सजावट करना ये लोग खूब जानते हैं। कैसा ही कंजूस गाहक हो, कुछ-न-कुछ तो धर्म का सौदा करके ही वह दूकान से जायगा। जिस दिन कोई भारी धनी-मानी गाहक इन दूकानों पर आता है, उस दिनका इनका साज-सिंघार देखते ही बनता है। देव ! तेरे प्रति नहीं, बल्कि अपने प्रतिष्ठित ग्राहक के प्रति उस दिन इन धर्म-विक्रेताओं की प्रेम-भक्ति इनके रोम-रोम से फूट निकलती है। इन चतुर व्यवसायियों के द्वारा किये हुए अपने उस महान् अपमान पर तू अवश्य ही उस समय हँस दिया करता होगा। सचमुच, गाहक पहचानकर ही ये दीन के दूकान-दार सौदा देते हैं। किसी-किसी भाग्यवान् के साथ खास रिआयत भी की जाती है। एक प्रसिद्ध देवालय के दरवाजे पर कुछ महापुरुषोंने एक ‘साइनबोर्ड’ लगा रखा है, जिस पर यह धर्मवाक्य खुदा हुआ है—

“गोरे और अथगोरे साहबों तथा एक प्रान्त-विशेष के नरेशों के सिवा कोई मंदिर के अंदर जूते पहने हुए न जाय।”

मालूम नहीं, यह प्रशस्ति अब भी वहाँ लगी हुई है, या निकाल ली गई है । यह खास कमीशन है । पर है यह कमीशन विमल वूट-धारी तपस्वी साहबों के ही भाग्य में, ऐरे-गैरे गाहकों की मामूली लतड़ियों को धर्म की यह खास नियामत नसोव नहीं ।

कुछ समझ में नहीं आता, कि आखिर यह सब है क्या ! ये सब मठ-मंदिर, ये सारे धर्म के अड्डे क्या हमें सदा ऐसी ही घृणित शिक्षा देते रहेंगे ? दुनिया में तो पक्षपात चल ही रहा है, पर इसका ज्ञान मुझे नहीं था, कि खुदा के भी घरों में मुहँदेखी तरफ़दारीने अपना डेरा डाल रखा है ! इतने पर भी मैं देवालियों के साथ अपना सहयोग कायम रखे रहूँ ? आस्तिक-नाम-धारी नीच नास्तिकों की पाखण्ड-लीला देखते-देखते, अब मेरे दिल के मालिक, मेरी कमजोर आँखों में खून उतर आया है । तेरा अपमान अब तो नहीं देखा जाता । क्यों न मैं विद्रोही हो जाऊँ इन मजहबी डकैतों और ईमान के ठग सौदागरों के खिलाफ़ ? कहाँ तक देखी-सुनी जायगी धर्म के पवित्र नाम पर तेरी सत्ता की विचित्र विडम्बना, तेरा यह सार्वभौम धर्म-तिरस्कार !! आँखें देखते-देखते पथरा जायँगी, सुनते-सुनते कान पक जायँगे । एक दिन ठंडे-से भी ठंडा हृदय विद्रोह की आग से जल उठेगा । प्रभो ! तेरी सर्वव्यापिनी सत्ता का कैसा बुरा मज़ाक उड़ाया जा रहा

है आज ! बड़ों के बड़े-से-बड़े पाप-कृत्य भी तेरी ही छोटे में  
 छुपा लिये जाते हैं, और तेरी ही सत्ता के नाम पर छोटे के  
 अच्छे-से-अच्छे सुकर्म भी धूल में मिला दिये जाते हैं !  
 तेरा ही नाम लेकर समाज के बड़े आदमी आशमान पर  
 चढ़ा दिये जाते हैं, और, नाथ, तेरी ही अनकृपा का भय  
 दिखाकर दीन और दुर्बल रसातल में फेंक दिये जाते हैं !  
 मालूम होता है, ईश्वर अब सिर्फ अमीरों के ही काम का  
 रह गया है। इन धर्मात्माओं की सुकृत-सूची से तो यही  
 प्रकट हो रहा है, कि गरीबों के लिए तो वह बिल्कुल ही  
 बेकार चीज है। धर्म की रू से सिखाया जाता है, कि यदि  
 छोटा आदमी बड़े की सेवा तन-मन-धन से न करेगा, तो  
 वह नरक-गामी होगा, अदीनबन्धु ईश्वर उसे कठिन-से  
 कठिन दरइ देगा—लिहाजा छोटों को चाहिए, कि वे बड़े  
 को अल्लाह ताला से भी बड़ा समझा करें। मौजूदा मज-  
 हदों का कुछ ऐसा ही इशारा है। बड़े लोग जो कुछ भी  
 कर डालेंगे, वह सब 'ईश्वर-प्रेरित' ही कहा जायगा।  
 छोटे अगर उनके दिव्य कर्मों में किसी प्रकार का अड़ंगा  
 लगायेंगे, तो वे अधार्मिक नराधम नास्तिक के नाम से  
 विधोषित कर दिये जायेंगे। धर्म और परमेश्वर की कैसी  
 सुंदर व्याख्या हुई है !

जीवितेश्वर ! जब बात-बात में इस तरह तेरा तिर-  
 स्कार हो रहा है, तब यहाँ तेरी ऐसी आवश्यकता ही क्या



है ? अप्रत्यक्ष रीति से तो ये महज्जन तुझे गद्दी से उतार ही चुके हैं, अब खुल्लमखुल्ला यह शाही पैलान क्यों नहीं कर देते, कि—

“ आज पुराने सड़े-गले समदर्शी ईश्वर के स्थान पर अमीरपरवर परमेश्वर तख्तनशीन किया गया है ! ”

यह धर्म-घोषणा आजही हो जानी चाहिए । धार्मिक संसार में यह सबसे बड़ी विजय कही जायगी । हाँ, विजेताओं का नाम हो जायगा । नाथ ! आज के धार्मिक संसार में तेरे रहने योग्य कहीं एक इंच भर भी तो जगह नहीं है । फिर वही बात याद आ रही है । बहिष्कार तो तेरा किया है चतुर धर्म-व्यवसायियों ने और नाम लिया जाता है उन बेचारे रूस-वासियों का ! बलिहारी ज़माने की इस अनोखी सूझ पर ! वाह ! यह भी एक खासा तमाशा रहा !

मच्छा किया, जो तूने उन माया-मय अड्डों को छोड़ दिया । जहाँ काम ही राम मान लिया गया हो, वहाँ अब तेरा काम ही क्या रहा, मेरे राम ? तेरे पवित्र मठ-मन्दिरों और मसजिदों और चर्चों को ठगों के अधिकार में देकर हृदय रोने लगता है, विद्रोह की आग भड़क उठती है । तो भी लोग मुझ से पूछते हैं, कि तू देवालयों में देव-दर्शनार्थ क्यों नहीं जाता ? क्या बताऊँ, किस-किस से अपनी ऊल जलूल कहानी कहता फिऊँ ? संभव है, ये लोग मुझे धर्म-

च्युत समझ लें या नास्तिक की ही वह सस्ती-सी उपाधि  
 प्रदान कर डालें ! उन के दिये हुए इस महान सम्मान का मैं  
 स्वागत ही करूँगा, मुझे तनिक भी बुरा न लगेगा । मैं, धर्म-  
 वान् हूँ या धर्म-च्युत, मैं आस्तिक हूँ या नास्तिक, मैं मूर्ति-  
 पूजक हूँ या मूर्ति-निन्दक, इस सब का समझनेवाला तो  
 नाथ, एक तू है, यह भेड़ियाधसान मजहब की पब्लिक  
 नहीं । इन लोगों के दिये फैसले को मैं फैसला ही नहीं  
 मानता । फैसला देनेवाले ये सब होते कौन हैं ? पहले खुद  
 अपना ही तो फैसला कर लें । हाँ, इन व्यवस्थापकों से चाहे  
 जैसी व्यवस्था ली जा सकती है । इनकी धार्मिक अदालत के  
 कानून का मैं तो कायल नहीं । मेरी अदालत है तो तेरा द्वार  
 और मेरा मुंसिफ़ है तो तू । पुरस्कार देगा तो तू, और  
 दण्ड देगा तो तू । मेरे मत का महारम तो, स्वामी, तू है ।  
 इन ठग व्यवसाइयों के विरुद्ध मैं क्यों बगावत करने पर  
 उतारू हो गया, इसका भेद तो, वस, तू जानता है और  
 केवल तू ही जानता है ।



हे अज्ञेय देव ! कितने वादों और कितने सम्प्रदायों-  
 ने अपने-अपने दायरे में तुझे बाँध लेने का प्रयत्न किया, पर  
 बाहरे खिलाड़ी ! साफ़ निकल गया, आज तक किसी के  
 भी बन्धन में न आया । तुझे बाँधते-बाँधते बुद्धि ही खुद  
 बँध गई । तुझे छूने के लिए तर्क भी दौड़ते-दौड़ते लँगड़ाने  
 लगा । ज्ञान का होश-हवास जाता रहा । दलील दब गई ।  
 वेद दाँतों उँगली दबाये रह गये, बेचारे 'नेति-नेति' ही कहते  
 रहे ! शास्त्रों को तो अनेक बार मुँह की खानी पड़ी । सम्प्रदायों  
 की आँखें तिलमिला गईं । मजहबों की भी तेरे आगे एक न  
 चली । इन सबोंने तेरी नई-से-नई रिसर्च की और अब भी  
 करते ही जा रहे हैं, पर कुछ पूरा न पड़ा । जब किसी जान-  
 कार से पूछा, कि खुदा के बारे में उसने अपने इल्म से क्या  
 जाना, तो जवाब मिला—

‘यही जाना, कि अबतक कुछ नहीं जाना !’

तू जहाँ था, अब भी वहीं है और रहेगा भी वहाँ । तू जो था, अब भी वही है और रहेगा भी वही । पर कहाँ है और क्या है—यही हमारे परिमित ज्ञान के बाहर है । लड़कपने की कोई हद ! खुदाई खोज मेरी ही पूरी और सच्ची है, हर कोई यह दावा कर रहा है ! मेरा दिखाया रास्ता ही पिया से मिला सकता है, हर कोई यह डोंग मार रहा है ! क्या कहा जाय इस भोलेपने पर ! किसकी खोज तो सच्ची है और किस की कच्ची, या किसकी पूरी है और किस की अधूरी—इस सब का जाननेहारा तो, हृदय-रमण, एक तू है । तेरे मिलने के कितने कैसे रास्ते हैं इस का भी मर्मी तूही है । क्या रखा है इन दार्शनिक खोजों में और इस मत के रास्ते में या उस मत के रास्ते में ? दिल में तेरे मिलने के लिए तड़प हो, लगावट हो, तो कोई भी रास्ता तेरा हाथ पकड़ा देगा, वर्ना अच्छे-से-अच्छे रास्ते में भी भूठी बनावट ही है । सभी सच्चे हैं और सभी भूठे हैं । तू मिल गया तो सब सच्चे, और परदे की भोट में रहा, तो फिर भूठे तो हैं ही । तेरा दीदार न मिला, तो वह खोज ही किस काम की, वह रास्ता ही किस मतलब का ?

दुनिया बावली है, खासकर यह मजहबी दुनिया । बावली तेरे प्रेम-रसाल का रस तो चुपचाप चूसेगी नहीं,

तेरे बेहद वाग़ के आग़ गिनती फ़िरेगी ! बन्दे तेरी बन्दगी तो बजायेंगे नहीं, तेरी हस्ती की उधेड़-बुन में उलझे रहेंगे ! प्यासी आँखों को तेरी रूप-सुधा तो पिलायेंगे नहीं, ये मूर्ख मतवाले तास्सुब की शराब में मतवाले हुए भूमते-गिरते फ़िरेंगे ! समझे बैठे थे, कि हम भी तेरी नेह-डगर पर चल रहे हैं, पर निकला वह कोई और ही रास्ता ! अपने आप धोका खाया । गुमराह हो गये । वाद-विवाद में ही बहक गये, सत्य का एक अंश भी हाथ न लगा । हर दीन को खाक छीनी, तोभी तेरी खाकसारी हासिल न हुई । पक्ष-पात के कारण किसी भी धर्म का सार-तत्व अनुभव में न आया । और, पक्षपात-शून्य शायद ही संसार में कोई प्रचलित धर्म हो—मुझे तो याद नहीं पड़ता । मैंने तो जिस किसी दीन को देखा, तास्सुब की ही आग उसमें धधकती पाई । अपने धर्म में जो जितना ही ज़्यादा कट्टर होगा, उतनी ही ज़्यादा उसकी तारीफ़ होगी । कट्टर वह, जो दूसरों को काटने दौड़े । हाँ, पक्का धार्मिक वह, जो सद्भाव और सहिष्णुता को ठुकरा चुका हो ।

वेद ही ईश्वर-कृत है, कुरान और वाइविल तो निरी गपोड़वाजी से भरी पोथियाँ हैं—अथवा, वाइविल या कुरान ही खुदा के आशमान से उतरे हैं, वेदों में तो सिर्फ़ गड़रियों के ही गीत भरे पड़े हैं, धार्मिक कट्टरों की बस ऐसी ही सद्धारणाएँ हुआ करती हैं । संसार में आर्य-धर्म ही

सर्वश्रेष्ठ है, म्लेच्छ जाति का भी कहीं कोई धर्म होता है ?  
 माना कि, विलियम सत्यवान् और सदाचारी है, पर वह  
 म्लेच्छ पुनर्जन्म-वाद कहाँ मानता है ? करीमख़ाँ कृष्ण-प्रेमी  
 अवश्य है, पर 'शुद्धि' उसकी कहाँ हुई है ? रामकिशोर प्रभु  
 यीशु के गिरि-शिखर पर के उपदेशों का परमभक्त तो ज़रूर  
 है, पर दुःख इतना ही है, कि उसका वाक्यादे 'व्रपतिस्मा' नहीं  
 हुआ ! देवदत्त सन्ध्या-वन्दन और हवन तो विधिपूर्वक करता  
 है, पर बुराई उस महाशय में यही है, कि वह हज़रत मुहम्मद  
 और ईसा की बुराई नहीं करता ! नमाज़ और रोज़े की पाबंदी  
 रखते हुए भी महमूदख़ाँ किशन की गीता की इज़्ज़त किया  
 करता है, कैसे उसको सच्चा मुसलमान कहा जाय ? गोपा-  
 लाचारी कैसा वैष्णव है ! शिव-लिङ्ग को वह शठ प्रणाम  
 किया करता है ! छिः छिः ! इतना भारी विद्वान् वह भवभूति  
 शास्त्री आज जैन-मन्दिर में नास्तिक पार्श्वनाथ का दर्शन  
 कर आया ! सारांश, सच्चाई, सहिष्णुता और ईश्वर-भक्ति  
 का कट्टर धार्मिकों के संसार में कोई मूल्य ही नहीं । वहाँ  
 तो तास्सुब से भरी कट्टरता ही धर्म की सच्ची कसौटी है ।  
 उदाहरणार्थ, कट्टर आर्यसमाजी वह, जो पैगम्बर मुहम्मद  
 साहब को 'रंगीला रसूल' के नाम से याद किया करे ।  
 मसलन, कट्टर मुसलमान वह, जो 'किशन, तेरी गीता  
 जलानी पड़ेगी' की सुरीली सदा गली-गली लगाता फिरे ।  
 इसी तरह कट्टर ईसाई वह, जो सेवा-भाव और विश्व-प्रेम

का गला घोटकर, धर्म की ओट में, राजनीतिक जाल फैलाया करे। और, कट्टर सनातनी वह, जो 'न गच्छेज्जैन-मन्दिरम्' आदि दिव्य धर्म-सूत्रों का पूर्णतः समर्थक हो। कट्टरों की दुनिया में आर्य होना सुगम है, किन्तु आर्यसमाजी होना महान् कठिन है। ईमानदार होना तो एक मामूली-सी बात है, पर मजहबी मुसलमान होना ज़रा टेढ़ी खीर है। विनीत सेवक या दयालु प्रेमी होना तो बाएँ हाथ का खेल है, पर कट्टर क्रिश्चियन होना हर किसी के बूते का काम नहीं। मतलब यह कि, दीन की बौखलायी हुई दुनिया में प्यार करनेवाले 'मनुष्य' का मूल्य नहीं, वहाँ तो काटनेवाले कट्टर 'जानवर' की इज्जत है। वहाँ सरल सहृदयों की नहीं, बल्कि कुटिल कट्टरों की घनी आबादी है।

अब शान्ति और आनन्द ऐसी अवस्था में कहाँ मिल सकता है? धर्मान्ध जगत् में लोगों को रगड़े-भगड़े से ही फुर्सत नहीं है। जहाँ बात-बात में एक दूसरे का गला घोट दे, मसजिद और बाजे के सवाल पर सिर-फुड़ौवल होने लगे, पीपल की एक डाल पर ही खूनखच्चर हो जाय या एक धार्मिक दीवार के बँटवारे पर ही म्यान से तलवारें खिंच जायँ, वहाँ सुख और शान्ति का सपना देखना मूर्खों के राज्य में विचरण करना नहीं तो क्या है? धर्म के पवित्र क्षेत्र में पक्षपात का विपाक वृक्ष जड़ जमा चुका है। तास्तुब का दूर होना बहुत मुश्किल है। नाथ ! तूही इन



समस्त प्रचलित धर्मों का आमूल संशोधन करे तो करे, नहीं तो यह पथ-भ्रष्ट संप्रदाय-समूह मानव-समाज को एक-न-एक दिन ले डूबेगा। संकीर्णता तो अब अपनी सीमा से भी आगे निकल चुकी है। सर्वात्मन् ! तेरी विश्व-व्यापकता को तो लोग भूल ही गये हैं। सर्वत्र हृदय-हीनता का ही साम्राज्य है। हाथ की उच्चता, मस्तक की नम्रता और हृदय की विशालता का तो मानों कोई चिह्न ही नहीं रहा है। हमारे भीतर कितना ओछापन आ गया है ! लड़ते-झगड़ते तो आपस में हम लोग हैं, पर चोटें सब तेरे ही ऊपर पड़ती हैं। मंदिर तोड़े जाते हैं तो तेरे और मसजिद गिराई जाती है तो तेरी। हिन्दू मारा गया तो तेरा ही एक पुत्र गया, और मुसलमान का खून हुआ तो तेरा ही एक बेटा जान से हाथ धो बैठा। तुझ पर कैसी लाठियाँ पड़ रही हैं ! कोई तेरे दाहने हाथ पर चोट करता है, तो कोई बाएँ हाथ पर। मूर्ख जानते हुए भी यह नहीं जानते, कि दोनों हाथ हैं तो परमपिता विराट् पुरुष के ही। तूने कब यह आज्ञा दी, कि तलवार के जोर से मजहब फैलाया जाय ? विचार-धारा किसी की चाहे जिधर वह रही हो, पर अपनी जाति-संख्या बढ़ाने की ही दृष्टि से उसकी शुद्धि कर ली जाय, भगवन्, इस प्रकार के धर्म-प्रचार से क्या तू सहमत है ? राजनीतिक शतरंज के खेल में धर्माज्ञाओं का दाव-पेच लगाना भी

क्या तूने ही इन, संप्रदायवादियों को सिखा दिया है ?  
 कष्टर धर्म-धुरन्धरों का तो यही दावा है, कि वे जो कुछ  
 करते हैं, वह सब ईश्वर ही की प्रेरणा से करते हैं । पर यह  
 तो, अन्तर्यामी, तू ही जानता होगा, कि वह तेरी प्रेरणा  
 होती है या उनकी वासनाओं की प्रेरणा !

प्रभो ! तेरी रची सुन्दर सृष्टि को नष्ट-भ्रष्ट करके ही  
 शायद सांप्रदायिक द्वेषवादी दम लेंगे । इस जगद्व्यापी  
 विद्वेष का लय अब महाप्रलय में ही होगा—ऐसा जान  
 पड़ता है । इस विद्वेषने ही कल्याणकारी धर्म का ध्वंस  
 किया, इसीने सामाजिक संघटन को छिन्न-भिन्न कर दिया  
 और इसीने हमारी स्वर्ग-श्रेष्ठ पृथिवी को नरक से भी  
 निकृष्ट बना दिया है । इसीने दम्भ-पूर्ण स्वार्थ की सृष्टि  
 की, और इसीने ईश्वरीय सत्ता का तिरस्कार करके हमारा  
 मात्म-पतन कराया । इस दुष्ट के अनेक रूप हैं । कहीं  
 धर्म-विद्वेष फैल रहा है, कहीं वर्ग-विद्वेष फूल रहा है और  
 कहीं वर्ण-विद्वेष फल रहा है । द्वेष की आगने प्रेम की  
 सुन्दर फुलवारी जलाकर खाक कर दी है । इस कलह-  
 प्रिय विद्वेषने बुद्धि और भावना को आपस में लड़ा  
 दिया है । दोनों ही शत-विक्षत हो गयी हैं । एक अहंकार-  
 व्याधि से पीड़ित है और दूसरी कुटिल दंभ के आघात से ।  
 अहो बलीयसी विद्वेष-महिमा !

लीलामय ! तेरे उद्यान में ऐसे भी कुछ कोकिल कूक

चुके हैं, जिनकी कूक से निकली हुई सत्य और सौन्दर्य की स्वर-लहरी आज भी हमारे हृदय को विलोडित कर रही है। उनकी सरल कूक संसारने सुनी, पर उपेक्षा से। श्रेष्ठ कलाकार ! तू उसे सुनकर मुस्कराया, पर अपनी भूल तत्क्षण स्वीकार करली। विद्वेष के कंटकित काननमें वह कोकिल-कूक व्यर्थ ही प्रतिध्वनित हुई। कौन जाने, माली के ही इशारे से या कैसे, उन भोले प्यारे पक्षियों की गर्दन मरोड़ दी गई। बेचारे ख़त्म कर दिये गये। सहिष्णुता पर द्वेष की विजय हुई। शैतानने खुदा को दवा दिया—मालूम तो कुछ ऐसा ही हुआ। बुद्धने दुःख-पीड़ित विश्व को दयापूर्ण सहानुभूति का अमित दान दिया, बदले में उस शाक्यमुनि को नास्तिक की उपाधि मिली ! ईसाने कोढ़ियों की सेवा की, पतितों को छाती से लगाया, और इसका प्रायश्चित्त उसे अपने रक्त से करना पड़ा ! उस मस्ताने मंसूरने इस्लाम के तास्सुव को कुचलकर 'अन् अल् हक' की ब्रह्म-ध्वनि प्रचारित की और धर्मान्ध मुल्लाओंने उस ब्रह्मर्षि के रुधिर से अपनी सूली रँग डाली ! यार लोगोंने सरमद फकीर को भी शहीद बना दिया ! विद्वेषियोंने उसका भी सिर उतरवा लिया। पर बाहरे मस्त सरमद ! सिर उतारते हुए आप फ़रमा रहे हैं—

“ उस शोखने, जो मेरा यार था, सिर शरीर से जुदा कर दिया— अच्छा किया ! किस्सा ख़त्म हुआ, वरना भारी सिर-दर्द था, जाता रहा। ”

सरमद का सिर-दर्द चला गया और विछेपी धर्म-व्यवसाइयों का दर्द जिगर जाता रहा । एक काँटा कसकता था, वह निकल गया । अन्ध्रा हुआ; सरमद के कारण इस लाम संकट में पड़ गया था, अब निकल आया, साफ़ वच गया । सफल हो गई एक ब्रह्मवादी की पुण्यहत्या । उस दयानन्दने भी धर्म और समाज के अगुओं के आगे कुछ बे-तुकी-सी हाँकी थी, जिस के लिए उसे काँच-मिला दूध पीना पड़ा ! यह इज्जत दी जाती है, प्रभो, तेरे सच्चे सेवकों को । यह पुरस्कार मिलता है तेरे ऊँचे प्रेमियों को । और यह सम्मान और यह पुरस्कार उन्हें देता कौन है ? उसी परम पवित्र धार्मिक संसार के न्यायी प्रतिनिधि !

ईसा, सुकरात, मंसुर, सरमद या दयानन्द वचाना चाहते, तो अपने प्राण वचा सकते थे । अफ़सोस, कि वे मजहब के वकील न हुए । उन्होंने उस तर्क से काम न लिया, जो धर्म को अधर्म और अधर्म को धर्म सिद्ध कर देता है । जान पड़ता है, वे लोग धर्म के क़ानून से अनभिज्ञ थे—वह क़ानून, जो सियाह को सफ़ेद और सफ़ेद को सियाह कर सकता है । वे तेरे रहस्य का सन्देश गली-गली योंही सुनाते फिरते थे । वह विश्व-प्रेम का विचित्र सन्देश कट्टरों को न रुचा । धार्मिक राज्य-व्यवस्थापकों के बान खड़े हो गये । उन रसीदा संतों के रहस्यमय शब्दोंने उन्हें एक जोर का धक्का लगाया । मठ और मन्दिर उस

वज्राघात से काँप उठे । सत्ताधारियों के होश उड़ गये । राज-सिंहासनों की जड़ हिल गई । एक भूकम्प-सा आ गया । दीन और ईमान के सौदागरों से चुप न रहा गया । कमर कसकर तैयार हो गये उन काफ़िर फ़कीरों की बाहियात हलचल कुचल देने के लिए । उन्हें सफलता भी मिली अपने धार्मिक पड़यंत्रों में । कौन जाने, उन विद्वेषियोंने ही उन संतों के खून से अपने-अपने दामन रँगे, या भगवान्, तूनेही अपने प्यारे और भोले बच्चों को बाँखलायी हुई दुनिया की हवा का उल्टा रुख देखकर अपनी प्यार-भरी गोद में उठा लिया । कुछ हो, प्रेम के शब्द-रत्न बिखरनेवाले लामजहब संतों की अंत में होती यही दशा है । अलख जगानेवाले उन प्रेमी जोगियों की झोली में, बस, तिरस्कार और मृत्युदण्ड की ही भीख डालकर हम लोग पुराय और धर्म कमाया करते हैं । यही अवतक होता आया है और यही सदा होता चला जायगा । प्रकृति के इस नियम में न कभी कोई संशोधन हुआ है, न होगा । विश्व के धार्मिक इतिहास में यह एक ध्रुव सत्य है ।

अब प्रार्थना यह है, कि अपने अपमानित, तिरस्कृत और दंडित जनों के बीच मुझे भी, नाथ, ले चल । उनके बीच में, जो चुपचाप तेरेही दिखाये त्याग-मार्ग पर चल रहे हों—कोई पर्वा नहीं, कि वे धर्म-भ्रष्ट कहे जाते हों या समाज-च्युत । मैं उन खुदमस्तों के चरणों की धूल अपने

मस्तक पर चढ़ाना चाहता हूँ, जिनकी न जाति का पता हो, न धर्म का, जो समाज के सड़ायाफ़ूता हों, धर्म के ठुकराये हुए हों। वे कुछ ऐसे व्हके हुए हों, कि मंदिर में नमाज पढ़ते हों, मसजिद में कीर्तन करते हों, गिरजे में आरती उतारते हों, मैं तो अब ऐसे ही गुदड़ी के लालों की कदम-बोसी करना चाहता हूँ, जो तेरी खोज में शास्त्रार्थ को छोड़ चुके हों, तर्क-श्टंखला को तोड़ चुके हों। जो राम और रहीम को, बुद्ध और ईसा को अपनी बेखुदी की मस्ती में एक ही नज़र से देखते हों, कितने होंगे ऐसे सच्चे मास्तिक? घृणितों और दलितों की सेवा ही जिनकी दृष्टि में ईश्वर-सेवा हो, कहाँ होंगे ऐसे सच्चे सेवक? जहाँ भी हों तेरे ऐसे दुलारे आत्म-संतोषी संत, मुझे भी वहीं भेज दे उन के पैर पलोटने के लिए, उन के चरणों की धूल अपनी पीर-भर आँखाँ में मलने के लिए।



## ४

अब तो यह शव है, शिव नहीं। आज के प्रचलित धर्म का प्राण-वायु निकल गया है। क्षयरोग से इस की मृत्यु हुई है। यह मुर्दा मजहब हमारा क्या भला करेगा ? इस शव को हम कबतक छाती से लगाये बैठे रहेंगे ? इस की अन्त्येष्टि तो करनी ही होगी। पर, थोड़ा और ठहर जायँ। हानि ही क्या है, यदि अन्त्येष्टि-संस्कार के पहले 'शव-मन्थन' कर डालें ? हमें आज यह अशुभ कार्य भी करना होगा। मुर्दे मजहब से, एक बार मथकर देखें, क्या सार निकलता है। पुराकाल में ऋषियोंने अत्याचारी वेणु का शव-मन्थन ही तो किया था। पौराणिक कथा के अनुसार उसके शव में से महान् उद्धारक पृथु निकला था। इसी प्रख्यात पृथु के न्यायशासन से पृथिवी का नाम सार्थक हुआ। संभव है, इस सद्धर्म-शून्य युग में हमारी यह विश्व-क्रान्ति भी हमें कोई उद्धार का मार्ग दिखा जाय। धार्मिक जगत् में विस्रव करना ही होगा, या वह होकर ही रहेगा। यह भी संभव है, कि यह शव ही शिव में परिणत होकर पुनः ताण्डव-क्रीड़ा करने लग जाय। कौन देख आया है, लीलामय तेरी अदृष्ट लीला को !



आज के इन समस्त प्रचलित धर्मों का मानव-जीवन से शायद उतना ही संबंध होगा, जितना कि किसी वन्द्या का अपने प्यारे पुत्र से । सचमुच आज का धर्म जीवितों का धर्म नहीं है । इस में है क्या ? वही विकृत मंद मस्तिष्क और नीरस निस्पन्द हृदय । जीवन की जटिल समस्याएँ हल हों तो कैसे ? अध्यात्म का नाम तो हम हमेशा लेते हैं, पर सत्य से अभी कोसों दूर पड़े हैं । फिर हम क्यों शिकायत करें अशिव-अकल्याण-की ? ईश-उपासना की साधना तो हृदय से कभी की ही नहीं । यह कहना झूठ है, कि हम ललित कलाओं के प्रेमी हैं । ऐसे ही होते, तो कभी के हम सुन्दरतम के निकट पहुँच गये होते । अब कैसे हम अपने प्राण-शून्य जीवन में 'सत्यं शिवं सुन्दरम्' का सामञ्जस्य देखें ? हमने आज तक अपमान ही तो अपने जीवन का किया है । बुद्धि का अपमान हमने किया, हृदय का अपमान हमने किया और आत्मा का भी अपमान हमने किया । इन्हीं उपकरणों से तो जीवन का निर्माण होता है । ऐसे तुच्छीकृत उपकरणों के समूह को हमने धार्मिक जीवन का नाम देकर, परमात्मनः, तेरी सत्ता का केवल उपहास ही तो किया है ! जिस के द्वारा तूने बुद्धिवाद और अनासक्तिवाद का अपूर्व उपदेश किया, उस गीता का दिव्य सन्देश हमारे कानों तक कभी पहुँचा ही नहीं । सत्यनारायण की कथा-जितनी भी हमने गीता की इज्जत नहीं की । बुद्धि की खूब अवहेलना

हुई। बुद्धि को इस अनध्यात्म-युग में अहङ्कार-परिच्छिन्न आश्रय मिला भी तो क्या ? हम अक्ल के दुश्मनों ने धर्म के बाजार में कुछ खरीदा तो, वस, एक अन्ध पक्षपात ही। और करते क्या, हमारी बुद्धि की पहुँच ही वहाँ तक थी। यह तो हुई हमारी बुद्धि की बात; अब हृदय की अत्यन्त अपमानित दशा को हम क्या कहें ? दिल ही नहीं, दिल की बीती क्या बतायँ ! हृदय में स्नेह-रस की तो एक वूँद भी नहीं है। विषय-वासनाओं की आगने एकदम नीरस करके ही इसे छोड़ा है। यह सूखा हुआ दिल रेगिस्तान को भी मात कर रहा है। हाँ, कहाँ है इस में वह कृष्ण का प्रेम, बुद्ध की दया और ईसा की सेवा ? हृदय में कभी कर्म-शून्य कुछ कोमल वृत्तियाँ जागीं भी तो क्या ? कभी-कभी पाप-जनित दुर्बलताओं से भी तो हमारी अन्तर्वृत्तियाँ कोमल हो जाया करती हैं। किन्तु, हे सुन्दरतम ! ऐसी निर्जीव कोमल वृत्तियाँ की धुँधली आँखों से तेरा सुखद सौन्दर्य न भवतक दिखाई दिया है, न कभी दिखाई देगा। यह दुर्गति हुई है हमारे स्नेह-शून्य हृदय की ! अब, आत्मा हमारी कैसी होगी, यह तो हमारी बुद्धि-शून्यता और हृदय-हीनता से ही प्रकट हो गया होगा। जैसे हमने धर्म और ईश्वर को अपने संकीर्ण स्वार्थ के साँचे में ढाल रखा है, उसी तरह अपनी आत्मा को भी हमने झूठी अहन्ता में परिणत कर लिया है। हमारी नज़र में आज अपना मतलब तो मजहब है,

खुदी ही खुदा है और नफूस ही अपनी आत्मा है । लगावट तो नहीं, पर वनावट हमारे पास अब भी एक बड़ी चीज़ है । विना ही रूह के हम से ऊँची-से-ऊँची रूहानी बातें जो चाहे सुनले । विना ही हक़ के हम से अच्छी-से-अच्छी हक़ीक़ी बहस चाहे जो करा ले । हमारी कुल धर्म-संपत्ति बस इतनी ही है । आश्चर्य यही है, कि हम विना प्राणों के भी साँस ले रहे हैं, विना हृदय के भी प्रेम और भक्ति के रस में सराबोर हो रहे हैं, और विना बुद्धि के भी धर्म का व्यवसाय बखूबी चला रहे हैं ! किमाश्चर्यमतः परम् !!

यह है हमारा बुद्धि-धर्म, यह है हमारा हृदय-धर्म और यह है हमारा आत्म-धर्म । पर, वास्तव में, जीवित धर्म के क्या ऐसे ही लक्षण हुआ करते हैं ? 'हाँ' कह देने को मन नहीं होता । और सब ठीक है, बस, सिर्फ़ जान ही की कमी है । आँखों के आगे इसे रखे-रखे चाहे जबतक देखते रहें, पर इस ठंडे मुर्दे से काम कुछ न निकल सकेगा । इसलिए इसे जला देना ही अब अच्छा होगा । रोते-धोते अन्त्येष्टि कर ही डालें अपने प्यारे निस्सत्त्व धर्म की । हाँ, मोह-ममता लिए जबतक बैठे रहेंगे ? पर, अन्त्येष्टि संस्कार के पूर्व 'शव-मन्थन' तो एकबार करना ही होगा ।

उन दिनों धर्म की नसों में त्याग का उष्ण रक्त दौड़ता था । अनासक्ति की अमृत प्राण-शक्ति इसे स्वयं भगवान् ने

दी थी। त्याग और अनासक्ति की रक्षा हम कायरों से न  
 हो सकी। देखना है, अब इसका मन्थन करते वनता है  
 या नहीं। भावुकजन शायद शव-मन्थन करने को राज़ी  
 न हों। उन्हें निर्जीव धर्मों को शव कहना अच्छा न लगेगा।  
 खैर, हजारों-लाखों वर्षों का रखा हुआ इसे दही समझ  
 लिया जाय। धर्म का दूध जमकर ऊपर से मानों पत्थर  
 हो गया है, पर अन्दर-ही-अन्दर सड़ चुका है। न सही  
 शव-मन्थन, दधि-मन्थन तो भावुकजन हमारे साथ मिल-  
 कर करेंगे ? कोई योग दे या न दे, पर कृष्ण ! तू हमें यही  
 स्पष्ट आज्ञा दे रहा है, कि हम लोग धर्म के इन समस्त  
 प्रचलित अंगों को मथकर तेरे प्रीत्यर्थ एक नूतन नवनीत  
 निकाल ल। प्यारे गोपाल, तू चाहता भी तो नित्य नूतन  
 नवनीत है। तेरी सामयिक आज्ञा का पालन हम करेंगे—  
 पालन करना ही होगा। जीवन-संग्राम में हम अमर विजय  
 चाहते हैं, तो एक जीवित विश्व-धर्म खोजना ही होगा।  
 रुठे हुए मालिक ! उसी नवनीत का नज़राना देकर हम  
 तुझे मना सकेंगे, रिक्ता सकेंगे। हम ऐसी भेट तेरे चरणों  
 पर चढ़ाना चाहते हैं, देवाधिदेव, जो साधारण जनता  
 की तैयार की हुई हो। वह मनुष्य-निर्मित हो; न पशु-निर्मित  
 हो, न देव-निर्मित। हमें विश्वास है, तू अपनी मधुर  
 मुस्कान के मोती हमारी उस भेट पर ज़रूर बिखेर देगा।  
 यदि विप्लव-युग की हमारी उस नव भेट को, हे सुन्दरतम,

एकवार भी तूने अपनी माँठी मुस्कान से छु दिया, तो हम धर्म-भ्रष्ट सामान्य सेवक सचमुच कृतकृत्य हो जायेंगे। नाथ ! अब तो तू यही आशीर्वाद दे, कि हमारा विश्व-धर्म तेरे पतित-पावन चरणों की अभय छाया शीघ्रही अपने अवनत मस्तक पर धारण करे। कह दे, वरद-श्रेष्ठ, एकवार ‘एवमस्तु ।’

५

**विश्वेश !** तेरा संकेत जिस धर्म की ओर हुआ है, वह विश्व-धर्म न तो नूतन ही होगा, और न पुरातन ही । विश्व उस सामान्य धर्म की साधना करता हुआ नवीनता में प्राचीनता, और प्राचीनता में नवीनता देखेगा । हाँ, उसमें असाधारण कुछ न होगा । परलोक-जैसी कल्पना के लिए उसमें स्थान न होगा । न तो उसमें नरक का भय होगा, और न स्वर्ग का लोभ । साधारण सत्य में असाधारण कल्पना का क्या काम ? जन्नत की हकीकत जानते हुए भी यह कहकर अपने आप को तो न ठगना होगा, कि दिल के खुश रखने को यह एक अच्छा-सा खयाल है ! कबतक दिल को इस खयाली खिलवाड़ में उलझाये रहेंगे ! स्वर्ग आखिर है क्या ? कभी न खत्म होनेवाली हमारी विलास-मयी वासनाओं का एक मायावी फ़िल्म । अपना दिल

खुश कर लेने को जैसे जन्नत का खयाल अच्छा है, वैसे ही किसी गरीब का गिरा हुआ दिल दुखा देने को जहन्नम का भी खयाल खूब है ! मजहब के व्यवसाइयों के हाथ में नरक एक महान् अस्त्र है, इसमें सन्देह नहीं । अस्तु; धर्म के उस भावी स्वाभाविक संस्करण में यह सब न होगा ।

उसमें नवसंस्कृता प्राचीनता ही तो होगी । प्रज्ञा से प्राचीन और क्या हो सकता है ? उस विश्व-धर्म की साधना हम प्रज्ञा के ही द्वारा करेंगे । आश्चर्य ! स्थितप्रज्ञ के लक्षणों का, गीता में, हम सभी नित्य पारायण करते हैं, पर प्रज्ञा को मानों भुला ही बैठे हैं । बुद्धि-स्वातंत्र्य को कैदखाने में रखकर हम आज स्वाधीनता की घोषणा कर रहे हैं ! विलक्षण है हमारी बुद्धि-पूजा ! ज़रूर यह काम हम करेंगे और इसे करना ही चाहिए, क्योंकि कुछ सदियों से हमारे यहाँ यह होता आया है ! कैसी लचर दलील है ! बुद्धि की अवहेलना करनेवाली यह सनातनी व्याख्या विश्व-धर्म की साधना में काम न दे सकेगी । माना कि, धर्मशास्त्र प्राचीन हैं, पर शास्त्रों की जननी प्रज्ञा तो उन से भी प्राचीन है । अतः विश्व-धर्म में प्रज्ञा को आदर पहले दिया जायगा, और शास्त्रों को पीछे । यही तो उसकी पुनीत प्राचीनता होगी ।

प्राण-शक्ति उस में भावना की होगी—वही, ज्ञान और कर्म की अविरोधिनी भक्ति-भावना । वही, वासना को लात

मारकर साधना को आलिङ्गन देनेवाली अध्यात्म-भावना ।  
 भावना ही तो सत्य में अक्षय सौन्दर्य की सृष्टि रचेगी ।  
 भावना को सुन्दर विश्व-विभूतियाँ देखते-देखते हम थक  
 जायँगे, तथापि तृप्त न होंगे । उस सात्विक अतृप्ति में ही तो  
 अनन्त आनन्द है । कैसे-कैसे सुन्दर भाव-चित्र विश्व-धर्म के  
महान् मन्दिर में देखने को मिलेंगे ! अहा !

यह राज-राजेश्वर पुरुषोत्तम राम गरीब गुह को गले  
 से लगाये खड़े हैं । सुरसरि की धवल धारा इन दोनों  
 मित्रों की प्रेमाश्रु-धारा को क्या पा सकेगी ? धन्य गरीब-  
 निवाज राम !

सनातन-शूद्रा शवरी के मलिन हाथों से अयोध्या के  
 पुण्यश्लोक राज-कुमार जूटे वेर कैसे प्रेम-भाव से खा रहे  
 हैं ! वैदिक यज्ञ क्या इस अकिञ्चन आतिथ्य से भी अधिक  
 पवित्र है ? धन्य पतित-पावन राम !

वह सत्यवीर सम्राट् हरिश्चन्द्र स्मशान में सम्राज्ञी  
 शैव्या से वत्स रोहिताश्व का आधा कफ़न किस दृढ़ता से  
 माँग रहा है ! कर्त्तव्य की वेदी पर कैसा अपूर्व मोह-मेध  
 रच रखा है इस आदर्श राज-दम्पतिने !

यही प्रेमावतार कृष्ण हैं । दीनातिदीन सुदामा के  
 धूल-भरे पैरों को आप अपने प्रेमाश्रुओं से ही धो रहे हैं ।  
 मित्र-सेवा का यह अनुपम भाव-चित्र है ।

अनासक्ति योग के आदि प्रवर्त्तक यही पार्थ-सारथि



हैं । वासुदेव के गीता-सन्देश में ही तो विश्व को क्रान्ति-शान्ति का समन्वय, वरदान के रूप में, मिला है ।

इस चित्र में भगवान् बुद्धदेव समाज-तिरस्कृत एक वेश्या के हाथसे भिक्षा-ग्रहण कर रहे हैं । धन्य शाक्य मुनि की यह आदर्श पतित-पावनता !

यह मसीह ईसा पतितों को उठा रहा है, कोढ़ियों के घाव धो रहा है । फिर परमपिता का वात्सल्य-भाजन क्यों न हो विश्व-वन्दनीय मरियम-कुमार ?

ऐं ! जन-सेवा का यह प्रतिफल ! अपने रक्त से यह वही महात्मा ईसा सूली पर रँग चढ़ाने को खड़ा है । तभी तो उसके बलि-दान का पवित्र 'क्रास' आत्म-शान्ति का द्योतक कहा जाता है ।

ज़र्रे-ज़र्रे में अपने यार की सूरत देखनेवाला वह मस्त मंसूर क़त्लगाह में खड़ा प्यारी सूली को बोसे दे रहा है । उसके खून की हर वूँद से 'अनू अलू हक़' का नक़्श बनता जाता है ।

और, यह दर्द-दीवानी मीरा अपने प्यारे सजन का चरणोदक समझकर ज़हर का प्याला पी रही है । इस पगली के हृदय के गीत आज भी हमारे जीवन के प्रेम-प्रान्त में प्रतिध्वनित हो रहे हैं ।

यह ! ला-मजहब रसोदा सरमद अपने शरीर को प्रेम-मद-माती तलवार से लिपटाने के पहले प्यारे जल्लाद

से मानों कह रहा है-“आ, आ, प्यारे ! तेरे कुर्वान जाऊँ; जिस सूरत में भी तू आवे, मैं तुझे खूब पह-चानता हूँ । ”

और, यह खादी की लँगोटी लगाये गरीबों की गाँठ का परमधन गांधी दलित श्रद्धुतोंके वच्चों को अपनी गोद में बिठाये प्यार कर रहा है । पास ही उसका दीन-बन्धु चरखा रखा हुआ है । क्यों न वृद्ध भारत का कायाकल्प हो जाय तपोधन गांधी के मोहन-मंत्र से ?

‘विश्व-धर्म’, के मन्दिर की यह चारु चित्रावली मानव-हृदय की एक मत्तय सम्पत्ति होगी । कर्म-पथ के साधक इस चित्रावली में अपना जीवन-लक्ष्य अंकित देखा-कर कृतार्थ हो जायँगे ।

वह मन्दिर सार्वजनिक होगा, सबका होगा । वह भिन्नता में अभिन्नता का दर्शन करायेगा । नक्शा एक नया-सा होगा । मंदिर पर शिखर भी होगा, गुम्बद भी होगा और स्टील भी होगा । उसपर कलश भी होगा, पंजा भी होगा और क्रास भी होगा । सत्य का सर्वत्र वास है, अतः उपासना के समय पुरव-पच्छिम का कोई भगड़ा न रहेगा । अल्लाह किस तरफ़ नहीं है ? राम ही की तो सारी दिशाएँ हैं । मन्दिर के हर कोने में काशी होगी, और हर कोने में क़ावा । वहाँ के साधक प्यारे पवित्र पत्थरों को चूमेंगे भी और दण्डवत् प्रणाम भी करेंगे । विश्व-मन्दिर का भगवान्

सदियों से रुठा हुआ है न ? साधक उसे मनायेंगे, रिझायेंगे, हजार बार उठेंगे, बैठेंगे, झुकेंगे-यह तो होगी नमाज़; और सौ-सौ दण्डवत्-प्रणाम करेंगे, आरती उतारेंगे-यह होगी ईश पूजा । शाम-सवेरे प्रार्थना भी हुआ करेगी सभी पुरानी-नयी भाषाओं में । प्रार्थना के मंत्र संस्कृत-प्राकृत में भी हैं अरबी-फ़ारसी में भी हैं और लैटिन-अंग्रेज़ी-जर्मन आदि भाषाओं में भी वैसे ही हैं । अरे, प्रार्थना की भाषा तो हृदय की भाषा है । वहाँ अपने-अपने अन्तस्तल से निकली हुई प्रार्थनाओं से सभी तुझे मनायेंगे, सभी तुझे रिझायेंगे । भगवन् ! तेरा वह अजीब-सा मकान मन्दिर, मठ या विहार भी कहा जायगा, मसजिद के भी नाम से पुकारा जायगा, और चर्च का भी वही काम दिया करेगा । वहाँ हमहमा न होगा, तू-ही-तू होगा । ऐसी होगी उस विश्व-धर्म के मन्दिर की कुछ-कुछ रूप-रेखा । नक़्शा आँखों के सामने है ही । मसाला सब जुट ही गया है । खड़ा भर करना है । [सो, उसे तूही खड़ा करेगा । साधकों को तेरा ही एक सहारा है । प्रभो ! ध्वजारोपण-संस्कार तो तुझे ही अपने हाथ से करना होगा । वह सफ़ेद झंडा मजहब का नहीं, ईमान का होगा ।

सक्रिय ज्ञान और सज्ञान कर्म का साधन प्रत्येक साधक के लिए अनिवार्य होगा । अर्थ, धर्म, काम और मोक्ष के समन्वय-पथ परही हमें अब अपना जीवन-रथ ले

चलना होगा। वहाँ लोक-सेवा ही कर्मयोग की पराकाष्ठ मानी जायगी। खिदमत करनी होगी, खुशामद नहीं। जनसाधारण की निष्काम सेवा करते हुए ही हम सृष्टि-निर्माता के सच्चे स्नेह-भाजन बन सकेंगे। कर्मवाद का आदर करते हुए भी साधक अपनी कमज़ोरियों का लेखा, मेरे न्यायाधीश, तेरे पैरों के पास रख दिया करेंगे। तुझ से पर्दा न रखा जायगा। सामर्थ्य दे, कि हम सब असमर्थ साधक अपना-अपना पर्दा हटाकर तुझसे क्षमा की भीख माँग सकें।

हाँ, विश्व-धर्म में स्त्री का वही स्थान होगा, जो पुरुष का। अमीर जहाँ बैठेगा, ग़रीब भी वहीं बैठ सकेगा। न कोई ऊँचा माना जायगा, न कोई नीचा। मत-विद्वेषी, वर्ण-विद्वेषी और वर्ग-विद्वेषी धार्मिक एवं सामाजिक क़ानूनों के बनानेवाले न होंगे। अदालतों में धर्म को दुहाई न दी जायगी, ईमान का सौदा वहाँ तय न किया जायगा। मत-भेद तो होगा, पर प्रेम-भाव में कोई अन्तर न आने पायगा। आत्म-समता के सूत्र में विषमता के विविध मोती गुँथे रहेंगे। सन्देह और भय का स्थान विश्वास और प्रेम ले लेंगे। कैसा कंचन बरसेगा उस दिन पृथिवी पर, जिस दिन मनुष्य मनुष्य पर विश्वास करने लग जायगा ! विश्व-धर्म ही वह दिन हमारे समीप ला सकेगा।

शुभारम्भ हो गया है। अचलायतन की दीवारें गिराई

जा रही हैं । कैदखाने के वज्र-ताले खोले और तोड़े जा रहे हैं । मत-मजहबों की अँधेरी और गन्दी कोठरियों में कुछ-कुछ प्रकाश आने लगा है । अब कट्टरता के मारे दम न घुटा करेगा । हमें भी खुले भाशमान के नीचे आज़ादी की हवा मिलेगी । जगत्पिता ! जिस दिन हम सब बच्चे तेरी गोद में खूब किलक-किलककर खेलेंगे, उसी दिन हमारी अनेक युगों की असफल साधना सफल होगी ।

बस, तो अब चलो—

विश्व-धर्म की शरण में;

चलो, सब मिलकर उपासना करें—

विश्व-धर्म के मन्दिर में;

चलो, हम सब साधक प्राण-पण से लग जायँ—

विश्व-धर्म के प्रचार में;

चलो, एक स्वर में बोलते चलें—

विश्व-धर्म की जय ।



# हमारी प्रकाशित कुछ पुस्तकें

## मंदिर-प्रवेश

[ रचयिता-श्रीवियोगी हरि ]

पुस्तक दलितोद्धार पर लिखी गई है। अछूत द्वारा की गई प्रकार और प्रभु के उद्धार के पद पढ़ते ही बनते हैं। पुस्तक का मूल्य केवल 1) है।

## जीवन-युद्ध

[ लेखक-प्रोफ़ेसर देवकीनंदन ' विभव ' ]

संसार में नित्य-प्रति देखने में आता है कि कोई थोड़े परिश्रम के करने से सफल होता है, तो कोई कठिन-से-कठिन परिश्रम करते हुए भी कृतकार्य नहीं होता। प्रत्येक प्राणी का जीवन उसके लिये एक युद्ध-सा होता है। इस युद्ध में किस ढंग पर मोर्चा लेने से कृतकार्य हो सकते हैं, इस पुस्तक में इसी का विवेचन बड़ी ही ओजपूर्ण और सरल भाषा में किया गया है। साथ ही संसार के आदर्श पुरुषों के वचन और जीवन-घटनाओं के उदाहरण भी दिए गए हैं, जिससे पाठक दिपय को बड़ी सरलता में समझ सकते हैं। प्रत्येक नवयुवक और नवयुवतियों को इस पुस्तक की एक-एक प्रति अवश्य मँगाकर पढ़नी चाहिए। सी० पी० प्रान्त के शिक्षा-विभाग ने अपने सभी स्कूलों में इनाम और पुस्तकालय के लिये इसे स्वीकृत भी कर लिया है। मूल्य केवल 1)।



# मयूख

[ मूल-लेखक, राखालदास बंधोपाध्याय ]

यह एक ऐतिहासिक उपन्यास है। इसमें लेखक ने सत्रहवीं शताब्दी के फिरंगियों के जुल्म का सच्चा खाका खींचा है। इस पुस्तक को एक बार बढना प्रत्येक भारतवासी का कर्तव्य है। लेखक की रचनाएँ कैसी होती है, यह पाठक करुणा और शाशंक को पढ़कर अवश्य जान गए होंगे। पुस्तक के संबंध में विशेष लिखना व्यर्थ है। सी० पी० के शिक्षा-विभाग ने इसे भी ईनाम और लाइब्रेरी के लिये स्वीकृत भी कर लिया है। पुस्तक का मूल्य १॥)

## जीवन-ज्योति

[ लेखक, ठाकुर बाबूनंदनसिंह प्राइवेट सेक्रेटरी, सर राजा रामपालसिंह साहेब बहादुर के० सी० आई० ई०, कुरी-सुदौली, नरेश ]

जीवन-यात्रा में विचरनेवाले यदि अपने जीवन को महत्वपूर्ण देखना चाहते हैं, यदि वे संसार के वास्तविक सुख को प्राप्त करना चाहते हैं, तो उन्हें इसकी एक प्रति अवश्य मँगाकर पढ़नी चाहिए। पुस्तक पर लोगों ने उत्तमोत्तम राय भी दी है। मूल्य ॥)

पता--एस्० एस्० मेहता एंड ब्रदर्स

अध्यक्ष

प्राचीन कविमाला कार्यालय

बनारस सिटी





८१६३ ८

